

إِمْلَأْهُمُ اللَّفْظِيَّةُ

أَكْثَرُ مِنْ ٢٠٠ فَتْرَى مُرَمَّةٍ تَصَمَّنُ التَّحْدِيرُ مِنْ بَعْضِ
الْكَلِمَاتِ السَّائِعَةِ عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ وَالَّتِي تَخَالِفُ الْعَقِيدَةَ

وَمِنْهَا فَنَأْوِي نُشْرَ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ

لِفَضِيلَةِ الشَّيْخِ

مُحَمَّدَ بْنَ صَالِحِ الْعُثَيْمِينِ

مَجْلَدٌ رَافِعٌ لِمَدَارِيهِ وَفَضِيلِهِ

أَوَّلُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ مِنْ رَجَبٍ وَشَوَّالٍ وَنَوَاحِيهِ

إِذَا نَبَّاهِي الْلفظية

أكثر من ٢٠٠ مرة مُرَّة تضمّن التحذير من بعض
الخطايا الساعقة على ألسنة الناس والتي تخالف الفقه
ومنها فنادى ينشر لأول مرة

لفضيلة الشيخ

محمد بن صالح العثيمين

مجمعة ودرج اعباريه وضبط

أبو الحسن الحسين بن يوسف بن الحسين

إذا نَبَّاهِي الْلفظية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* مقدمة التحقيق *

إِن الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ أَنْفُسِنَا ، وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا ، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ .
وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

[آل عمران : ١٠٢]

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾

[النساء : ١]

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا • يُضْلِعْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾

[الأحزاب : ٧٠ - ٧١]

أما بعد ؛ فهذا هو كتاب المناهى اللفظية ، جمعه من فتاوى فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين ، ربحه الله ؛ لما رأينا من أهمية هذا الأمر ومن خطورته .

فكم من إنسان يتقوّه بالكفر ، وهو لا يدري ، ولا يكفى في الإنسان أن يسلم قلبه فقط من الشرك ، بل لا بد من سلامة اللسان كذلك .

وَكُلُّنَا يَقْرَأُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٨] .
وَلَا يُخْفَى عَلَيْنَا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ لِقَاعِذٍ : « وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى
وُجُوهِهِمْ إِلَّا خَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ » .

وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَمْتُ - بِفَضْلِ مِنَ اللَّهِ وَتَوْفِيقِي - بِجَمْعِ هَذَا الْكِتَابِ .
وَاللَّهُ أَشْأَلُ أَنْ يَجْعَلَ عَمَلِي هَذَا خَالِصًا لَوَجْهِهِ سُبْحَانَهُ ، وَأَنْ يَنْقَعَ بِهِ عِبَادَةُ
الْمُوحِّدِينَ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ ، وَسَلِّمْ .

أَبُو أَنَسٍ أَشْرَفُ بْنُ يُونُسَ بْنِ حَسَنٍ

١٧ / ربيع الأول ١٤٢٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

﴿ تَتْلُو آيَاتِهِ ﴾

فِي الْقُرْآنِ ، وَهُوَ الَّذِي يَنْفَعُ مَنْ يَتْلُوهُ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ .

بسم الله الرحمن الرحيم

أولاً : فصل في المناهى اللفظية الواردة في الحلف

س ١ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : عَمَّا يَقُولُهُ بَعْضُ النَّاسِ مِنْ أَنَّ تَصْحِيحَ الْأَلْفَاظِ غَيْرُ مُهِمٍّ مَعَ سَلَامَةِ الْقَلْبِ ، فَهَلْ هَذَا صَحِيحٌ ؟

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : إِنْ أَرَادَ بِتَصْحِيحِ الْأَلْفَاظِ إِجْرَاءَهَا عَلَى اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ فَهَذَا صَحِيحٌ ، فَإِنَّهُ لَا يُهِمُّ - مِنْ جِهَةِ سَلَامَةِ الْعَقِيدَةِ - أَنْ تَكُونَ الْأَلْفَاظُ غَيْرَ جَارِيَةٍ عَلَى اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ ، مَا دَامَ الْمَعْنَى مَفْهُومًا وَسَلِيمًا .

أَمَّا إِذَا أَرَادَ بِتَصْحِيحِ الْأَلْفَاظِ تَرْكَ الْأَلْفَاظِ الَّتِي تُدَلُّ عَلَى الْكُفْرِ وَالشِّرْكِ فَكَلَامُهُ غَيْرُ صَحِيحٍ ، بَلْ تَصْحِيحُهَا مُهِمٌّ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ لِلْإِنْسَانِ : أَطْلِقْ لِسَانَكَ فِي قَوْلٍ كُلِّ شَيْءٍ ، مَا دَامَتِ النِّيَّةُ صَحِيحَةً ، بَلْ نَقُولُ : الْكَلِمَاتُ مُقَيَّدَةٌ بِمَا جَاءَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ .

س ٢ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : عَنْ قَوْلِ الْإِنْسَانِ : « وَاللَّهِ وَحْيَاتِكَ » ؟
فَأَجَابَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : قَوْلُهُ : « وَاللَّهِ وَحْيَاتِكَ » . فِيهَا نَوْعَانِ مِنَ الشِّرْكِ :
الْأَوَّلُ : الْحَلْفُ بِغَيْرِ اللَّهِ .

وَالثَّانِي : الْإِشْرَاقُ مَعَ اللَّهِ بِقَوْلِهِ : « وَاللَّهُ وَحْيَاتِكَ » . وَضَعَهَا إِلَى اللَّهِ بِالْوَاوِ الْمُقْتَضِيَةِ لِلتَّشْبِيهِ .

وَالْمُقَسِّمُ بِغَيْرِ اللَّهِ إِنْ اعْتَقَدَ أَنَّ الْمُقَسِّمَ بِهِ بِمَنْزِلَةِ اللَّهِ فِي الْعِظَمَةِ فَهُوَ شَرِكٌ

أكبر، وإلا فهو شرك أصغر^(١).

س ٣: سئل الشيخ رحمه الله: إذا حلف الشخص، وقال: «بذمتي»، فهل يَدْخُلُ في باب الحلف بغير الله؟

فأجاب رحمه الله: هذه الصيغة مشهورة عند العامة، يقول: بذمتي، فيجيبه الآخر: بذمتك تُساوي كذا؟ يقول: نعم، بذمتي.

والمراد بالذمة هنا العهد، وليس المراد بها اليمين، لكن كأنه يقول: أنا أَكَلَمْتُك بالعهد، والمعاهدة.

ولهذا لو قُرِضَ أنه حَلَفَ بذلك فليس عليه كفارة يمين؛ لأن هذا ليس بيمين.

س ٤: سئل الشيخ رحمه الله: ما رأى فضيلتكم في قول بعض العامة: في ذمتي، أو قولهم: أنت مني في حرج، هل يَدْخُلُ هذا في شرك الحلف؟

فأجاب رحمه الله: إذا قال الإنسان: في ذمتي، أو قال: أنت مني في حرج، فهذا لا يَدْخُلُ في الشرك؛ لأنَّ الشرك هو القسم بغير الله.

(١) ولكن يُقَالُ أن الشرك خطره عظيم، ولو كان أصغر، حتى إن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول: الشرك لا يغفره الله، ولو كان أصغر.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: لئن أُعْلِفَ بالله كاذباً أحب من أحلف بغيره صادقاً.

وقد جاء عن ابن عباس وابن عمر نحو هذا القول.

وإنما رجح ابن مسعود رضي الله عنه الحلف بالله كاذباً على الحلف بغيره صادقاً؛ لأن الحلف بالله توحيد، والحلف بغيره شرك.

وإن قُدِّرَ الصدق في الحلف بغير الله فحسنة التوحيد أعظم من حسنة الصدق، وسيرة الكذب أسهل من سيرة الشرك. ذكره شيخ الإسلام.

وقال صاحب تيسير العزيز الحميد رحمه الله ص ٦٠٠: وفيه دليل على أن الحلف بغير الله صادقاً أعظم من اليمين المسموس، وفيه دليل على أن الشرك الأصغر أكبر من الكبائر. اهـ

أما هذا فليس بقسم، لكنه في حكمه، وعلى هذا لا يَدْخُلُ صاحبه في الشرك، إلا أننا نقول: كونه يَحْلِفُ بالله، هو الذي أَمَرَ به النبي ﷺ^(١)، فقد قال ﷺ: «مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ، أَوْ لِيَصْصُثْ»^(٢).

وقال الله نبيه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاَ زُرَّاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿[النحر: ١-٢]﴾.

فالأفضل لمن أراد الحلف أن يحلف بالله.

أما قوله: في ذمتي، أو: أنت مني في حرج، أو ما أشبه ذلك. فهذا له حكم اليمين، وليس يمينا، يقال لصاحبه: إنه أَشْرَكَ شَرَكُ اليمين، فشرك اليمين الذي يُقَالُ لصاحبه: إنه مشرك أن يقول: وخياة فلان، أو: والرئيس الفلاني، أو: والنبي، أو: والكعبة، هذا الذي يَدْخُلُ في قوله ﷺ: «مَنْ حَلَفَ بغيرِ الله فقد كفر أو أشرك»^(٣).

ص: سئل الشيخ رحمه الله: ما حُكْمُ قول بعض الناس في خليفهم: بجاه فلان، أو: بجاه نيئك، أو: والنبي، أو: ببركة سيدي فلان، أو: بحق سيدي فلان، أو: بحق صحيح البخاري، أو: بحق عمالي، أو غيره من الحلف غير الشرعي؟

(١) وهو كذلك الذي أجمع عليه أهل العلم رحمهم الله تعالى.

قال صاحب تيسير العزيز الحميد ص: ٥٩٦: وأجمع العلماء على أن اليمين لا تكون إلا بالله أو بصفاته، أجمعوا على المنع من الحلف بغيره.

وقال ابن عبد البر: لا يجوز الحلف بغير الله بالإجماع. اهـ

(٢) للبخاري (٦٦٤٦)، ومسلم ١٢٦٧/٢ (١٦٤٦) الحديث رقم (٣)، من كتاب الإيمان.

(٣) أبو داود (٣٢٥١)، والترمذي (١٥٣٥)، وصححه ابن حبان (٤٣٥٨-الإحسان)، والحاكم ١/١٨٨.

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٦٢٠٤): صحيح.

فأجاب رحمه الله: كلّ خليف بغير الله فإنه من الشرك، كما قال النبي ﷺ: «مَنْ خَلَفَ بغيرِ اللهِ فقد كفر أو أشرك»^(١). وقال ﷺ: «مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَخْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيُصْحَبْ»^(٢). فلا يجوز لأحد أن يخلف بأحد من المخلوقين، لا بالملائكة، ولا بالأنبياء، ولا بالوطني، ولا غيره.



س ٦: سئل الشيخ رحمه الله: عما يقوله بعض الناس: «أنا نصراني لو فعلت كذا... إلخ»؟

فأجاب رحمه الله: هذا من باب اليمين، فحكمه حكم اليمين، إذا حث فيه يُكْفَرُ كَفَارَةً يَمِينٍ إذا تَمَّتْ شروطُ الكفارة.

لكن ينبغي للإنسان أن يخلف بالله عز وجل؛ لأن بعض الناس يُظَنُّ أن هذه العبارة أو كَذِّبْ مِنَ الْخَلْفِ بِاللَّهِ، فَيُرِيدُ أَنْ يُؤَكِّدَ مَا يَقُولُ بِمِثْلِ هذه العبارة^(٣).

(١) تقدم ص ٧.

(٢) تقدم ص ٧.

(٣) اعلم - رحمه الله - أنه قد ورد من الأحاديث ما يُبَيِّنُ غِلَطَ نَحْمِمْ أَنْ يَخْلِفَ الْإِنْسَانُ بِأَنَّهُ نَصْرَانِي، أَوْ يَهُودِي إِنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا، وَمِنْ ذَلِكَ:

١ - ما رواه البخاري (١٣٦٣)، (٦٠٤٧)، (٦١٠٥)، ومسلم (١٠٤/١) (١١٠)، عن ثابت بن الضحاك - وكان من أصحاب الشجرة - أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَلْغُو فِيهِ الْإِسْلَامَ كَاذِبًا فَهُوَ كَاذِبٌ».

وقال النووي رحمه الله تعالى في شرح صحيح مسلم (٤٠٣/١): وقوله ﷺ: «كَاذِبًا» ليس المراد به التقييد، والاحتراز من الخلف بها صادقاً؛ لأنه لا ينفك الحالف بها عن كونه كاذباً، وذلك لأنه لا بد أن يكون معطفاً لما حلف به.

فإن كان معطفاً عظمت بقلبه فهو كاذب في ذلك، وإن كان غير معتقد ذلك بقلبه فهو كاذب في الصراحة؛ لكونه عطفه بالخلف به.

ثم إن كان الحالف به معطفاً لما حلف به، شجلاً له^(٤)، كان كافراً، وإن لم يكن معطفاً، بل كان =

(٤) هذا الكلام فيه نظر من وجهين: =

= قلبه مُعْطِشًا بالإيمان فهو كاذب في حلفه بما لا يُحْلَفُ به، ومعامليته إياه معاملة ما يُحْلَفُ به. ولا يكون كافرًا خارجًا عن ملة الإسلام، ويجوز أن يطلق عليه اسم الكفر، ويراد به كفر الإحسان وكفر نعمة الله تعالى؛ فإنها تقتضي ألا يُحْلَفَ هذا الحلف القبيح.

وقد قال الإمام أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك رضى الله عنه فيما ورد من مثل هذا، مما ظاهره تكفير أصحاب المعاصي: إن ذلك على جهة التغليظ والرجح عنه. اهـ

وهذا معنى مليح، ولكن ينبغي أن يضم إليه ما ذكر من كونه كافر النعم. اهـ

وهل على الذى يحلف هذا الحلف كفارة البمين، أم لا؟

قال الترمذى رحمه الله تحت الحديث رقم (١٥٤٣):

وقد اختلف أهل العلم فى هذا، إذا حلف الرجل بملة سوى الإسلام، فقال: هو يهودى، أو نصرانى، إن فعل كذا وكذا، ففعل ذلك الشيء:

فقال بعضهم: قد أتى عطيشًا، ولا كفارة عليه، وبه يقول مالك بن أنس، وإلى هذا القول ذهب أبو عبيدة (٥).

وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ والتابعين وغيرهم: عليه فى ذلك الكفارة، وهو قول سفيان وأحمد وإسحاق. اهـ

٢- وما رواه أحمد ٣٥٥/٥، وأبو داود (٣٢٥٨)، والنسائى (٣٧٨١)، وابن ماجه (٢١٠٠)، عن بزيدة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال: إني برىء من الإسلام، فإن كان كاذبًا، فهو كما قال، وإن كان صادقًا لم يثبت إلى الإسلام سائلًا».

قال الشيخ الألبانى رحمه الله فى صحيح الجامع (٦٤٢١): صحيح. =

= الوجه الأول: فى قوله رحمه الله: كان كافرًا. فإنه ينبغي أن يقيد التعظيم بأنه إذا كان تعظيم العبد للمحلوف به كتعظيمه لله فإنه يكون شركًا أكبر، مخرجًا عن الملة.

وإن كان تعظيم العبد للمحلوف به دون تعظيمه لله عز وجل فهو شرك أصغر. وانظر فتاوى العقيدة ص ٢٨٥

والوجه الثانى: فى قوله رحمه الله: معطشًا. فإنه- والله أعلم- لا يتم حلف الإنسان بشيء إلا وهو معطش له.

وعليه، فإن قائل ذلك مشرك لا محالة، وأقل أحوال فعله هذا الشرك الأصغر، والشرك عمومًا تقدم أنه لا يفرقه الله إلا بالتوبة، وهو أشد من الكبائر؛ من الزنى، والسرقه، وقتل النفس. والله أعلم.

(٥) سبأنى كلام الخطائى رحمه الله أنه لا كفارة عليه.

ولكننا نقول : يُفَعَّلُ ما أُرْسِدَ إليه النبي ، عليه الصلاة والسلام ، في قوله : « مَنْ كَانَ خَالِفاً فَلْيُخْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيُصْطَفِ »^(١) .



س ٧ : سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ : ما حُكِّمَ الْقَسَمُ بقول : « وَحَيَاةُ اللَّهِ ؟ » وقول المرأة لزوجها : « حَرَامٌ عَلَيَّ زَيْنَا أَنْ تَفْعَلَ كَذَا ؟ » وقولهم : « خُذْ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ؟ »

فأجاب رَحِمَهُ اللَّهُ : أما صيغة الْقَسَمِ بقول الإنسان : وَحَيَاةُ اللَّهِ . فهذه لا بأس بها ؛ لأنَّ الْقَسَمَ يكونُ بِاللَّهِ سبحانه وتعالى ، وبأَيِّ اسمٍ من أسمائه ، ويكونُ كذلك بصفاته ، كالحياة ، والعلم ، والعزيزة ، والقُدْرَةُ ، وما أشبه ذلك ، فيجوزُ أَنْ يَقُولَ الخائفُ : وَحَيَاةُ اللَّهِ ، وَعِلْمُ اللَّهِ ، وَعِزَّةُ اللَّهِ ، وَقُدْرَةُ اللَّهِ ، وما أشبه هذا مما يكونُ من صفاتِ اللَّهِ سبحانه وتعالى .

كما يجوزُ الْقَسَمُ بالقرآن الكريم ؛ لأنه كلامُ اللَّهِ ، وبالمصحف ؛ لأنه مُشْتَقِلٌ على كلامِ اللَّهِ سبحانه وتعالى .

أما قولُ تلكِ المرأةِ : « حَرَامٌ عَلَيَّ زَيْنَا » . فإذا كانت تُقْصِدُ أَنَّ اللَّهَ حَرَامٌ عليها ، فهذا لا معنى له ، ولا يجوزُ مثلُ هذا الكلامِ ، فما هذا التحريمُ ، هل معناه عبادةُ اللَّهِ حَرَامٌ عليها ، لا أدري ما معنى هذا الكلامِ ؟

أما إذا كانت تُريدُ : حَرَامٌ عَلَيَّ هذا الشيءُ ، وحَرَامٌ عَلَيَّ أَنْ لا تَفْعَلَ أنتَ هذا

= وقوله ﷺ : « لَمْ يَهْدِ إِلَى الْإِسْلَامِ سَلَاءٌ . وَذَلِكَ لِأَنَّهُ نَوْعٌ مِنْ تَوَضُّعٍ بِالْإِسْلَامِ ، فَيَكُونُ بِنَفْسِهِ هَذَا الْحَلْفُ أَثْمًا . وَانْظُرْ حَوْنَ الْمَبُودِ ٦٧/٩ .

وقد استدلل الخطابي رحمه الله بهذا الحديث على عدم وجوب الكفارة على من حلف بهذا ، فقال رحمه الله في معالم السنن ٤/٤٣ : فيه - أي : هذا الحديث - دليل على أن من حلف بالبراءة من الإسلام ، فإنه يأنهم ، ولا يلزمه الكفارة ؛ وذلك لأنه إنما جعل عقوبتها في دينه ، ولم يجعل في ماله شيئاً . اهـ

الشيء ، ونقصه برئاً ؛ أى : « يا ربنا » فهذه صيغة لتحريم الشيء ، والشيء إذا حُرِّم ، وقصد به الإنسان الامتناع عنه صار عملة اليمين ، كما قال الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَتَّبِعِي مُرَضَاةَ أَرْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ [النحر: ١٠ - ١٢] .

فجعل الله هذا التحريم يميناً ، وقال : ﴿ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ [النحر: ١٢] . فالإنسان إذا قال : هذا حرام على ، أو حرام على إن لم أقفل كذا ، وقضه بذلك الامتناع عن هذا الشيء ، فحكمه حكم اليمين ، بمعنى أن نقول : كأنك قلت : « واللّه لا أفعل الشيء ، أو . واللّه لا ألتبس هذا الثوب ، أو : واللّه لا أكل هذا الطعام . فإذا حيث كفر وكفارة يمين .

وأما بالنسبة للصيغة النائية : « حذ الله بى وبيك » فهذه كأنه من باب الاستعاذة بالله عز وجل ، والاستعاذة بالله أمر النبى ﷺ أن يجاب الإنسان عليها ^(١) ، بمعنى أنه إذا استعاذ الرجل بالله عز وجل وجب عليه أن يعيذه ، إلا إذا كان ظالماً في هذه الاستعاذة ؛ فإن الله سبحانه وتعالى لا يجزيه إذا كان ظالماً ، مثل لو أزدنا أن تأخذ الزكاة من شخص لا يؤذيها ، فقال : أعوذ بالله منكم . فإننا لا نعيذه ؛ لأن إعادته مفتضاها إقراره على معصية الله عز وجل ، والله سبحانه وتعالى لا يرضى ذلك ، فإذا كان الله لا يرضاه محض لا نوافقه عليه .

فالمهم أن من استعاذ بالله سبحانه وتعالى فإننا مأمورون بإعادته ونجتيه ، ما لم

(١) روى أحمد ٦٨/٢ ، ٩٩ ، ٢٧ ، وأبو داود (١٦٧٢) ، والسنن (٢٥٦٦) عن عبد الله بن عمر ، أن النبى ﷺ قال : « من استعاذ بالله فأعيذه » ... الحديث .

وقال الشيخ أحمد شاكر : إسناده صحيح .

وقال الشيخ الألبانى فى صحيح الجامع (٦٠٢٠) : حسن .

ورواه أحمد أيضاً ٢٥٠/١ من طريق ابن عباس رضى الله عنهما .

يَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ مِنْ أَمْرِ وَاجِبٍ عَلَيْهِ ، يَخَافُ أَنْ تُلْزِمَهُ بِهِ فَإِنَّا لَا نُعِيدُهُ فِي هَذِهِ الْحَالِ .
وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ .

٨. سَبَّلَ الشَّيْخُ رَجْمَهُ اللّٰهُ : هَلْ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُقْسِمَ عَلَى اللّٰهِ ؟
فَأَحَابَ رَجْمَهُ اللّٰهُ : الإِقْسَامُ عَلَى اللّٰهِ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ : « وَاللّٰهُ لَا يَكُونُ كَذَا
وَكَذَا » ، أَوْ : « وَاللّٰهُ لَا يَفْعَلُ اللّٰهُ كَذَا وَكَذَا » .
وَالِإِقْسَامُ عَلَى اللّٰهِ نَوْعَانِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ الْحَامِلُ عَلَيْهِ قُوَّةَ تَفَقُّهِ الْمُقْسِمِ بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَقُوَّةَ إِيمَانِهِ بِهِ مَعَ
اعْتِرَافِهِ بِضَعْفِهِ ، وَعَدَمِ إلْزَامِهِ اللّٰهُ بِشَيْءٍ ، فِهَذَا جَائِزٌ ، وَدَلِيلُهُ قَوْلُهُ ﷺ : « رَبُّهُ أَشَقُّ
تُعْزَرُ مَذْمُوعٍ بِالْأَيُّوبِ ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللّٰهِ لِأَيِّزِهِ »^(١) .

وَدَلِيلٌ آخَرُ وَاقِعٌ ، وَهُوَ حَدِيثُ أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ ، حِينَمَا كَسَرَتْ أُخْتُهُ الرَّبِيعُ
سَبًّا لِّجَارِيَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَطَالَبَ أَهْلُهَا بِالْقِصَاصِ ، فَطَلَبَ إِلَيْهِمُ الْعَفْوَ ، فَأَبَوْا ،
فَعَرَضَ الْأَرْضَ^(٢) فَأَبَوْا ، فَأَتَوْا رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ ، فَأَبَوْا إِلَّا الْقِصَاصَ .

فَأَمَرَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ : أَتُكْسَرُ ثِيَابُ الرَّبِيعِ ؟
وَالَّذِي بَقِيتُ بِالْحَقِّ ، لَا تُكْسَرُ ثِيَابُهَا . فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ : « يَا أَنَسُ ، كَتَابَ اللّٰهُ
إِقْصَاصٌ » .

فَرَضَى الْقَوْمُ عَفْوَاً ، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللّٰهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى
اللّٰهِ لِأَيِّزِهِ »^(٣) .

وَهُوَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ لَمْ يُقْسِمَ اغْتِرَاضاً عَلَى الْحُكْمِ ، وَإِبَاءً لِّتَفْهِيدِهِ ، فَحَقَّقَ اللّٰهُ

(١) مسلم ٢٠٢٤/٤ ، (٢٦٢٢) ، ٢١٩١/٤ ، (٢٨٥٤) .

(٢) الْأَرْضُ - بَوْرِنُ الْقَرْشِ : دِيَّةُ الْجَرَاحَاتِ ، وَانْظُرْ مَخْتَارَ الصَّحَاحِ (أَرْض) .

(٣) الْحَارِثِيُّ (٤٦١) ، وَمُسْلِمٌ ١٣٠٢/٣ (١٦٧٥) .

الرحمة في قلوب أولياء المرافة التي كُبريت سيئها ، فعنوا عفواً مطلقاً ، عند ذلك قال الرسول ﷺ : « إن من عبد الله من لو أقسم على الله لأنته » . هذا النوع من الإقسام لا بأس به .

والنوع الثاني من الإقسام على الله - ما كان الحامل عليه العروز والإعحات بالنفس ، وأنه يستحق على الله كذا وكذا ، فهذا والعياد بالله محرم ، وقد يكون مخبطاً للعمل .

ودليل ذلك - أن رجلاً كان عابداً ، وكان يكثر بشخص عاص لله ، وكلما مر به نهاه فلم يثبته ، فقال ذات يوم : والله لا يعفّر الله لعلاب . تسأل الله العافية . فهذا تحجر رحمة الله ؛ لأنه مغرور بنفسه ، فقال الله عز وجل : « من ذا الذي يتألى على ألا أعفّر لفلان ، قد عفّرت له ، وأخبطت عملك » . قال أبو هريرة : « تكلم بكلمة أرتقت ذنياه وآخرته »^(١) .

ومن هذا تأخذ أن من أضرب ما يكون على الإنسان اللسان ، كما قال النبي ﷺ لمعاذ بن جبل رضى الله عنه : « ألا أخبروك بملاك^(٢) ذلك كله » . قلت : بلى يا رسول الله .

فأخذ النبي ﷺ بلسانه ، فقال : يا رسول الله ، وأنا لمؤاخلون بما تشكلم به ؟ فقال : « ثكلتك أمك يا معاذ ، وهل يكب الناس في النار على وجوههم - أو قال : على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم »^(٣) . والله الموفق والهادي إلى سواء الصراط .

(١) أحمد ٣٢٣/٢ ، ومسلم ٢٠٢٣/٤ (٢٦٢١) .

(٢) الملايك بالسر والفتح فزائم الشيء وبطائه ، وما يفتقد عليه فيه . وانظر لنهاية لاس ، الأثير (م ل ك) .

(٣) أحمد ٢٣١/٥ ، ٢٣٧ ، والترمذي (٢٦١٦) ، وابن ماجه (٣٩٧٣) =

س ٩ سئل الشيخ رحمه الله ما حكم القسم بصفة من صفات الله تعالى ؟
 أجاب رحمه الله : «نقسم بصفة من صفات الله تعالى جائز ، مثل أن تقول :
 وعرة الله لأفعلن ، وقذرة الله لأفعلن ، وما أشبه ذلك ، وقد نص على هذا أهل العلم
 حتى قالوا : إنه لو أقسم بالمشحف لكان جائزاً ؛ لأن المشحف مشتعل على كلام
 الله ، وكلام الله من صفاته .

س ١٠ سئل الشيخ رحمه الله . ما حكم الحلف بالنبي ﷺ ، والكعبة ،
 والشرف ، والذمة ؟

أجاب رحمه الله . الحلف بالنبي عليه الصلاة والسلام لا يجوز ، بل هو نوع من
 الشرك ، وكذلك الحلف بالكعبة لا يجوز ، بل هو نوع من الشرك ؛ لأن النبي ﷺ
 والكعبة ، كلاهما مخلوقان ، والحلف بأي مخلوق نوع من الشرك .

وكذلك الحلف بالشرف لا يجوز ، وكذلك الحلف بالذمة ، لا يجوز ؛ لقول
 النبي ﷺ : « من حلف بعير الله فقد كفر أو أشرك »^(١) .

وقال ﷺ : « لا تحلفوا بأبائكم ، من كان حالفاً فليتحلف بالله ، أو
 ليضمت^(٢) .

لكن يجب أن نعلم أن قول الإنسان : « بدمتي » لا يتراد به الحلف ، ولا القسم
 بالدمية ، وإنما يتراد بالذمة القهض ، يعنى : هذا على عهدي ومسئوليتي . هذا هو المراد
 بها .

١ - وقد صححه الترمذى ، وابن حبان (٢١٤) ، والحاكم ٤١٢/٢ ، وانظر كلام ابن رجب في شرح
 الأربعين (ج ٣ ص ٣٩) .

وفى الشيخ الألبانى رحمه الله فى صحيح الجامع (٥١٣٦) صحيح .

(١) تقدم تحريجه ص ٧ .

(٢) تقدم تحريجه ص ٧ .

أما إذا أراد بها النّفسم فهي فتسم بغير الله ، فلا يجوز ، لكن الذي يُطهّر لى أن
النّاس لا يُريدون بها النّفسم ، إنما يريدون بالذّمة العهد ، والذّمة بمعنى العهد .



مس ٩٩ : سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم الحلف بغير الله ؟ والحلف بالقرآن
الكريم ؟

فأجاب رحمه الله : الحلف بغير الله ، أو بغير صفة من صفاته مُحَرَّمٌ ، وهو نوع
من الشرك ، ولهذا قال السيّد عجلت عليه : « لا تُحلفوا بأبائكم ، من كان حالماً فليُخِفْ
بالله ، أو ليُضْمَتْ »^(١) .

وجاء عنه عجلت عليه أنه قال : « من حلف بغير الله فقد كفر ، أو أشرك »^(٢) . رواه
الترمذى ، وحسنه ، وصححه الحاكم .

وَبَيَّنَتْ عَنْهُ عجلت عليه أنه قال : « من قال : واللّاتِ والغُرّى فليُقْل : لا إله إلا الله »^(٣) .
وهذا إشارة إلى أن الحلف بغير الله شرك ، يُطهّر بكلمة الإخلاص لا إله إلا الله .
وعلى هذا فيُحَرَّمُ على المسلم أن يُخْلِفَ بغير الله سبحانه وتعالى ، لا بالكعبة ،
ولا بالنبي عجلت عليه ، ولا بجبريل ، ولا بولّى من أولياء الله ، ولا بخليفة من خلفاء
المسلمين ، ولا بالشرف ، ولا بالقومية ، ولا بالوطنية ، كلُّ حلف بغير الله فهو
مُحَرَّمٌ ، وهو نوع من الشرك والكفر^(٤) .

وأما الحلف بالقرآن الكريم فإنه لا بأس به ؛ لأن القرآن الكريم كلام الله سبحانه
وتعالى ، تكلّم الله به حقيقةً ، بلفظه ، مُريدًا لمعناه ، وهو سبحانه وتعالى موصوفٌ

(١) تقدم تخريجه ص ٧ .

(٢) تقدم تخريجه ص ٧ .

(٣) البحاري (٦٦٥٠) ، وسلم ١٢٦٢/٣ (١٦٤٧) .

(٤) احلف بغير الله .

بالكلام ، فعليه يكون الحلف بالقرآن الكريم خلیفاً بصفة من صفات الله سبحانه وتعالى ، وذلك جائز .

س ١٢ . سئل الشيخ رحمه الله . لدينا أشخاص يخلفون بالطلاق في كثير من مناقشاتهم . ويردّدون على الطلاق أو تفعل كذا . أو أن تخرج إلى كذا ، مع العلم أن كلاً منهم ضررّوخ . فهل يقع الطلاق في مثل هذه الحالة ، أم لا ؟
فاجاب رحمه الله . إن هذا السؤال تصمّس سؤالين :

السؤال الأول . حال هؤلاء الشبهة الذين يُطْلَقُونَ ألسنتهم بالطلاق في كلّ حين ، وعظيم ، وهؤلاء مُخَالِفُونَ لما أُرْسِدَ إليه السيّد عليه السلام في قوله : « من كان حالفاً فليخلف بالله أو ليصمّث »^(١) .

فإذا أراد المؤمن أن يخلف فليخلف بالله عزّ وجلّ ، ولا يُبْنِي أيضاً أن يُكْثِرَ من حلف ، ولا بالله تعالى ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ﴾ [البقرة : ٨٩] ، ومن حيلة ما قُشِرَتْ به أن المعنى : لا تُكْثِرُوا الحلف بالله .

أما أن يخبفوا بالطلاق ، مثل : على الطلاق أن تفعل كذا ، أو : على الطلاق ألا تفعل ، أو : إن فعلت كذا فامرأتي طالق ، أو : إن لم تفعل فامرأتي طالق ، وما أشبه ذلك من الضيغ ، فإنّ هذا خلاف ما أُرْسِدَ إليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد قال كثير من أهل العلم ، بل أكثر أهل العلم : إنه إذا حيث في ذلك فإن الطلاق يثرمه ، وتُطْلَقُ منه امرأته .

وإن كان القول الراجح أن الطلاق إذا استُثْقِلَ استعمال اليمين بأن كان الفصد منه احثاً على الشيء ، أو المنع منه ، أو التصديق ، أو التكذيب ، أو التوكيد ، فإن

حكمه حكم اليمين ؛ لقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ۝ ﴾ [النحر: ١٠] . فجعل الله التحريم يمينا .

ولقول النبي ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى »^(١) . وهذا لم يثر الطلاق ، وإنما نوى اليمين ، أو نوى معنى اليمين ، فإذا حيث فإنه يُعجزُ عنه كفارة يمين ، هذا هو القول الراجح .

وأما المسألة الثانية فهي الحلف على غيرهم ، سواء كان ذلك بالطلاق ، أو بالله عز وجل ، أو بصفة من صفاته ؛ فإن الحلف على غيرك فيه إخراج له ، وربما يكون فيه ضرر عليه ، وهو بلا شك لا يخلو من إخراج ، إما على المحلوف عليه ، وإما على الحالف .

فالمحلوف عليه قد يفعل ما حلف عليه فيه مع تحمله المشقة ، فيكون في ذلك إخراج عليه ، وربما لا يفعل ؛ لما يعجز عنه من المشقة ، فيكون في ذلك إخراج للحالف بالكفارة ، أعنى : إزاما له بكفارة اليمين .

وكفارة اليمين هي كما قال الله تعالى في سورة المائدة : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۝ ﴾ [المائدة: ٨٩] .

فذكر الله تعالى في كفارة اليمين أربعة أشياء ؛ ثلاثة منها على التخيير ، وهي إطعام عشرة مساكين ، أو كسوتهم ، أو تحرير رقبة ، وواحد على الترتيب إذا لم يجد هذه الثلاثة فإنه يصوم ثلاثة أيام متتالية^(٢) .

(١) إسناده (١٩٠٧) ١٥١٥/٣ ، ومسلم (٦٩٥٣، ٦٦٨٩، ٥٠٧٠، ٣٨٩٨، ٢٥٢٩، ٥٤١١) .

(٢) اشترط الشيخ رحمه الله في صيام الأيام الثلاثة في كفارة اليمين أن تكون متبعة ، وهذا هو ظاهر مدع الحنفية ، وبه قال إبراهيم النخعي ، والثوري ، وإسحاق ، وأبو عبيد ، وأبو ثور ، وأصحاب الرأي . =

وقد حُذِر المفعول في قوله تعالى: ﴿مَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ ليكون ذلك شاملاً لمن لم يجد ما يُطعمهم به، أو يَكسُوهم، أو يُخَزِّر به الرقعة، ومن لم يجد المساكين الذين يُصعّبهم، أو يَكسُوهم، أو لم يجد الرقعة.

وعلى هذا فإذا كنت في بلد، ليس فيه فقراء، فإنه يجوز لك أن تصوم عن كفارة اليمين ثلاثة أيام؛ لأنه يَصْدُق عليك أنك لم تجد.



س ١٣ سئل الشيخ رحمه الله: يا شيخ، أحسن الله إليك: في بداية التفسير عفاً أن له عروحل أقسم بمخلوقاته كالسماء والليل، نجد بعض الناس يخلف، يقول: وحيه أولادى، ويقول: على الطلاق، أو حرام على، ما أقفل كذا وكذا. ما حكمه ذلك؟

وحيه رحمه الله: أمّا: وحيه أولادى. فهذا قسم صريح، لا يجوز، وهو يدخل في قوله ﷺ: «مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ»^(١).

وأما على الطلاق لأفعلان. فهذا ليس قسمًا، لكن له حكم القسم. وإذا قرأ احرام على. ما أشرب من هذا الحرام على ما أُرُوّ فلان. الحرام

= وروى ذلك عن علي رضي الله عنه، وبه قال عطاء ومجاهد وعكرمة. وسند أصحاب هذا القول بأنه قد ورد في قراءة أنس، وعبد الله بن مسعود: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات». كذلك ذكره الإمام أحمد في «التفسير» عن جماعة.

وهذا إن كان قرآنًا فهو حقة؛ لأنه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه. وإن لم يكن قرآنًا فهو رواية عن النبي ﷺ؛ إذ يحتمل أن يكونا سمعا من النبي ﷺ تفسيرًا، فقلته قرآنًا، فثبت به رتبة الخبر، ولا يتقص عن درجة تفسير النبي ﷺ للآية، وعلى كلا التقديرين فهو حقه بحسب التصريح بإثبه.

ولأنه صيد في كفرة، فوجب فيه التتابع، ككفاره القتل والطهار. واسطر لمسى ١٣/٥٢٨، ٥٢٩.

(١) تقدم تحريره ص ٧

على ما أكل طعام هذا . حرام على ما نذرت لي ذبيحة . فهذا ليس بقسم من حيث الصيغة ، لكنه معنى القسم ، والدليل على هذا قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْصَادَ أَرْوَاحٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ [التحریم: ١-٢] . فسعى الله التحريم يمينا .

أما الحكم ، فنقول . إذا قلت مثل هذا فكفر عن عيبك ، وذلك بأن تُطعم عشرة مساكين ، ولا فرق بين أن تقول : حرام على زوجتي ، أو على الطلاق ، أو حرام على أن أفعل كذا ، لكن مسألة الطلاق إن أراد الطلاق وقع إن حيث فيما قال ، كله واحد .



۱- در صورتی که در یک سال
 ۲- در صورتی که در یک سال
 ۳- در صورتی که در یک سال
 ۴- در صورتی که در یک سال
 ۵- در صورتی که در یک سال
 ۶- در صورتی که در یک سال
 ۷- در صورتی که در یک سال
 ۸- در صورتی که در یک سال
 ۹- در صورتی که در یک سال
 ۱۰- در صورتی که در یک سال



ثانيًا :

فصل في المناهي اللفظية

الواردة في الدعاء



س ١٤ : سئل الشيخ رحمه الله : عن حكم قول : « فلان المغفور له ، فلان المرحوم » ؟

فأجاب رحمه الله . بعض الناس يُنكر قول القائل : « فلان المغفور له ، فلان المرحوم » . ويقولون : إنا لا نعلم هل هذا الميت من المرحومين ، المغفور لهم ، أو ليس منهم ؟

وهذا الإنكار في محله ، إذا كان الإنسان يُحبر خبراً أن هذا الميت قد رُجم ، أو عُفِر له ؛ لأنه لا يجوز أن نُحبر أن هذا الميت قد رُجم ، أو عُفِر له بدون علم ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْعُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [الاسراء ٣٦] .

يكن الناس لا يريدون بذلك الإخبار قطعاً ، فالإنسان الذي يقول : المرحوم الوالد ، المرحومة الوالدة ، وحو ذلك ، لا يريدون بهذا الحرم أو الإخبار بأنهم مرحومون ، وإنما يريدون بذلك الدعاء أن الله تعالى قد رجعهم ، والرجاء . وفرق بين الدعاء والخبر ، ولهذا نحن نقول : فلان رحمه الله ، فلان عُفِر الله له ، فلان عفا الله عنه .

ولا فرق من حيث اللغة العربية بين قولنا : « فلان المرحوم » ، و « فلان رحمه الله » ؛ لأنَّ جملة : « رحمه الله » جملة خبرية ، و « المرحوم » بمعنى الذي رُجم ، فهي أيضاً خبرية ، فلا فرق بينهما ؛ أي : بين مَدْلُولَيْهِمَا في اللغة العربية ، فتن منع « فلان المرحوم » تجب أن يمتنع : فلان رحمه الله .

على كل حال نقول لا إنكار في هذه الجملة ؛ أي : في قولنا : « فلان المرحوم » ، فلان المغفور له ، وما أشبه ذلك ؛ لأننا لشا نُحبر بذلك خبراً ، ونقول : إنَّ الله قد رجمه ، وإنَّ الله قد عُفِر له ، ولكنا نشأَلُ الله ، ونُرحمه ، فهو من باب الرجاء والدعاء ، وليس من باب الإخبار ، وفرق بين هذا وهذا .

س ١٥ . سئل الشيخ رحمه الله عن قول « فلان المرحوم » ، و« تعذبه الله برحمته » ، و« انتقل إلى رحمة الله » ؟

فأجاب رحمه الله . قول : « فلان المرحوم » ، أو « تعذبه الله برحمته » لا بأس بها ؛ لأن قولهم : « المرحوم » من باب التفاضل والرجاء ، وليس من باب الخير ، وإذا كان من باب التفاضل والرجاء فلا بأس به .

وأما : « انتقل إلى رحمة الله » . فهو كذلك فيما يظهر لي أنه من باب التفاضل ، وليس من باب الخير ؛ لأن مثل هذا من أمور الغيب ، ولا يمكن الجزم به ، وكذلك لا يقال : « انتقل إلى الرفيق الأعلى » .

س ١٦ : سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم سماع بعض العبارات الشائعة : لا سمح الله ، « لا قدر الله » ، « المرحوم فلان » ، « المغفور له فلان » ؟

فأجاب رحمه الله . أما « لا سمح الله » . فأكثرها ؛ لأنها تأتي عن ضغط وإكراه للوعز وجل . والله لا مكره له .

وأما : « لا قدر الله » . فلا بأس ؛ لأن معنى : « لا قدر الله » : أسأل الله أن لا يقلل هذا .

وكذلك « المغفور له » و« المرحوم » لا بأس بها أيضا ؛ لأنها ليست بحبرا ، وإنما هي دعاة .

ولا فرق بين أن نقول : « فلان غفر الله له » ، أو « فلان مغفور له » . إذا قصدت الدعاء ؛ لأن جملة « غفر » ، فعل ماضٍ تذلُّ على أن الغفران حاصل .

لكن لما تريد أن تسأل الله أن يتغير له ، صارت جائرة .

وكذلك « المغفور له » اسم معولٍ تذلُّ على وقوع المغفرة ، لكن لما كنت تريد

أَنْتَ تَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُعْزِرَ لَهُ صَارَتْ حَائِزَةً ، فَيُطْرَقُ بَعْضُ الْعَامَةِ أَنْتَ إِذَا قُلْتَ : فَلَاَنْ مَرْحُومٌ . أَنْ هَذَا خَيْرٌ ، وَأَنَّ اللَّهَ رَجِمَهُ ، هَذَا غُلَطٌّ ، أَنَا أَقُولُ : مَرْحُومٌ . يَعْنِي : الَّذِي أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُرَخِّمَهُ ، وَكَذَلِكَ الْمَعْفُورُ لَهُ .

إِذَنْ : خَسِبَ قَصْدُ الْمُتَكَلِّمِ ؟

نَعَمْ ، كَمَا إِذَا قُلْتَ : فَلَاَنْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ . إِنْ كَانَ قَصْدُكَ أَنْ تُخَيِّرَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَهُ ، فَهَذَا حَرَامٌ ، مَا يَجُوزُ ، لَا تَقُولُ عَلَى اللَّهِ ، وَإِنْ قَصَدْتَ الدَّعَاءَ فَلَا بَأْسَ .

س ١٧ سئل الشيخ . غفر الله له - ما حكم قول : « لَا قَدْرَ لِلَّهِ » ؟

فَأَحَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا قَدْرَ لِلَّهِ . مَعْنَاهُ : الدَّعَاءُ بِأَنَّ اللَّهَ لَا يَقْدَرُ ذَلِكَ ، وَالدَّعَاءُ بِأَنَّ اللَّهَ لَا يَقْدَرُ هَذَا ، جَائِزٌ .

وَقَوْلُ : لَا قَدْرَ لِلَّهِ لَيْسَ مَعْنَاهُ نَفْيُ أَنْ يَقْدَرَ اللَّهُ ذَلِكَ ؛ إِذَا كَانَ الْحُكْمُ لِلَّهِ ، يَقْدَرُ مَا يَشَاءُ ، لَكِنَّهُ نَفْيُ بِمَعْنَى الطَّلَبِ ، فَهُوَ خَيْرٌ بِمَعْنَى الطَّلَبِ ، بَلَا شَكٍّ ، فَكَأَنَّهُ حِينَ يَقُولُ : لَا قَدْرَ لِلَّهِ . أَيْ : أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ لَا يَقْدَرَهُ .

وَاسْتِعْمَالُ النَّفْيِ بِمَعْنَى الطَّلَبِ شَائِعٌ كَثِيرٌ فِي اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَعَلَى هَذَا فَلَا بَأْسَ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ .

س ١٨ سئل الشيخ رحمه الله : ما رأيكم في هذه العبارة : « لَا سَمْعَ لِلَّهِ » ؟

فَأَحَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَكْثَرُهُ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُ : « لَا سَمْعَ لِلَّهِ » . لِأَنَّ قَوْلَهُ : « لَا سَمْعَ لِلَّهِ » . زُمْمًا تُوهِمُ أَنْ أَحَدًا يُعْجِزُ اللَّهَ عَلَى شَيْءٍ ، فَيَقُولُ : « لَا سَمْعَ لِلَّهِ » . وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، كَمَا قَالَ الرَّسُولُ ﷺ : « لَا شُكْرَ لَهُ » .

قَالَ الرَّسُولُ ﷺ : « لَا يَقُولُ أَخَذْتُكُمْ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ ، اللَّهُمَّ

ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ ، وَلَكِنْ لِيُغْرِمِ الْمُسْأَلَةُ ، وَلِيُعْطِمَ الرَّغْبَةُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا تُكْرَهُ لَهُ ، وَلَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ أَغْطَاهُ ^(١) . وَالْأَوَّلَى أَنْ يَقُولَ : لَا قُدْرَ اللَّهُ ، بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ : « لَا سَمَخَ اللَّهُ » ؛ لِأَنَّهُ أَبْعَدُ عَنْ تَوْهَمٍ مَا لَا يَجُورُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى .

س ١٩ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَا خُكِّمَ قَوْلُ : « أَطَالَ اللَّهُ بَقَاءَكَ » ، « طَالَ عُمْرُكَ » ؟

فَأَجَابَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ . لَا يَتَّبِعِي أَنْ يُطْلَقَ الْقَوْلُ بِطَوِيلِ الْبَقَاءِ ؛ لِأَنَّ طَوِيلَ الْبَقَاءِ قَدْ يَكُونُ خَيْرًا ، وَقَدْ يَكُونُ شَرًّا ؛ فَإِنْ شَرُّ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ ^(٢) ، وَعَلَى هَذَا فَلَوْ قَالَ : أَطَالَ اللَّهُ بَقَاءَكَ عَلَى طَاعَتِهِ . وَنَحْوَهُ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ .

س ٢٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَنْ عِبَارَةٍ : « أَدَامَ اللَّهُ أَيَّامَكَ » ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : قَوْلُ : « أَدَامَ اللَّهُ أَيَّامَكَ » مِنَ الْإِعْدَاءِ فِي الدَّعَاءِ ؛ لِأَنَّ دَوَامَ الْأَيَّامِ مُحَالٌ ، مُتَنَافٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا قَائِنٌ ﴾ وَيَتَنَمَّى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿ (الرَّحْمَنُ: ٢٦ ، ٢٧) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِشَيْءٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَقْبَانَ مِثْلَ فُتُوحِ الْأَنْبِيَاءِ ﴾ (الْأَنْبِيَاءُ: ٣٤) .

(١) البخاري (٦٣٣٨) ، (٧٤٦٤) ، ومسلم ٢٠٦٣/٤ (٢٦٧٨) ، من حديث أنس رضي الله عنه .
وأيضاً رواه البخاري (٦٣٣٩) ، (٧٤٧٧) ، ٢٠٦٣/٤ (٢٦٧٩) ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) هذا لفظ حديث أخرجه أحمد في مسنده ٤٤٤/٥ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، والترمذي (٢٣٣٠) ، من حديث أبي بكر رضي الله عنه .

ولفظ الترمذي : عن أبي بكر ، أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أي الناس خير؟ قال : من طَالَ عَمْرُهُ ، وَحَسَنَ عَمَلُهُ . قال : فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ؟ قال : من طَالَ عَمْرُهُ ، وَسَاءَ عَمَلُهُ .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٣٢٩٧) : صحيح .

س ٢١ سئل الشيخ رحمه الله ما حكم لقن الشيطان ، كقول بعض الناس .
لغة الشيطان ؟

فأجاب رحمه الله : الأفضل للإنسان أن يتقن بما وجه الله عباده إليه في قوله : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغُكُمُ الشَّيْطَانُ نَزْعًا فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ . فإِذَا اسْتَعِذْتَ بِاللَّهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، تَعَوَّذْتَ بِعَظِيمٍ عَزَّ وَجَلَّ ، وَسَلِمْتَ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ .

وأما إذا لغتَه فقد لغتَ ملعونًا ، فلعلك إياه يكون بعد أن حقت عليه اللعة ، ولا يستعبد ، ولا تستعبد أنت أيضًا شيئًا ، بل هو ملعون ، سواء لغتَه أنت ، أم لم تنعه ، ولا يُمكن أن يكون هذا اللفظ خيرًا مما أمر الله به ، فالذي أتصح به أن يستعبد الإنسان باسمه من الشيطان الرجيم ، إذا معه طائف من الشيطان ، ونزعه نازع .

س ٢٢ سئل الشيخ رحمه الله : عن حكم لعن الشيطان ؟
فأجاب رحمه الله : الإنسان لم يؤمر بلعن الشيطان ، وإنما أمر بالاستعاذة منه ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغُكُمُ الشَّيْطَانُ نَزْعًا فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ [الأعراف : ٢٠٠] . وقال تعالى في سورة فصلت : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغُكُمُ الشَّيْطَانُ نَزْعًا فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ [فصلت : ٣٦] .

س ٢٣ سئل الشيخ رحمه الله ما رأيك في قول بعض الناس : يا لطف الله ، يا وحه الله ؟

فأجاب رحمه الله : إذا قال : « يا لطف الله » فقط ، ولم يقل : « الُطف بي » فلا حرج ؛ لأن « يا » ها للتشبي ، يعنى : أتمنى لُطف الله .

وأما إذا قال : « يا وجه الله » . فهو يُريد الله عز وجل ، لأن الله يُعبر بوجهه عن دابه ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَيَتَنَبَّأُ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ

وَالْإِكْتِرَامُ ﴿ [الرحمن: ٢٧] .

المهم أن الوجه لما كان يُعْتَرَّ به عن الذات مع ثوب الوجه حقيقةً صَحَّ أن يقول :
« يا وجه الله » ، يعنى : يَدْعُو الله عز وجل .

وأما اللطف فهو صفة معنوية إذا كان يُقْتَصِرُ على قوله : « يا لطف الله » .
يعنى : أَتَمَنَى لطف ، الله ، فهذا لا بأس به ، أما إذا دعا الصفة قال : « يا لطف الله ،
الطُّف بى ، أو اغْفِرْ لى » . فهذا لا يجوز ، كما قال شيخ الإسلام رحمه الله : « إن
دعاء صفة من صفات الله كفر بالاتفاق » .

س ٢٤ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ . عَنِ قَوْلِ الْإِنْسَانِ لَصِيفِهِ : « وَجْهَ اللهِ إِلَّا أَنْ
تَأْكُلَ » ؟

فأجاب رحمه الله : لا يجوز لأحد أن يَشْتَفِعَ بالله عز وجل إلى أحد من
الخلق ، فإنَّ الله أعظم وأجلُّ من أن يُشْتَفَعَ به إلى خلقه ، وذلك لأن مرتبة المشفوع
إليه أعلى من مرتبة الشافع والمشفوع له ، فكيف يصح أن يُجْعَلَ اللهُ تعالى شافعاً عند
أحد ؟

س ٢٥ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ : عَمَّنْ يَسْأَلُ بوجه الله ، فيقول : أَشَأْلُكَ بوجه
الله كذا وكذا . فما الحكم فى هذا القول ؟

فأجاب رحمه الله : وجه الله أعظم من أن يَسْأَلَ به الإنسان شيئاً من الدنيا ،
ويُجْعَلُ سؤاله بوجه الله عز وجل ، كالوسيلة التى تَتَوَسَّلُ بها إلى حصول مقصوده من
هذا الرجل الذى تَوَسَّلَ إليه بذلك .

فلا يُقَدِّمَنَّ أَحَدٌ عَلَى مِثْلِ هَذَا السُّؤَالِ ، أَى : لَا يَقُلْ : وَجْهَ اللهِ عَلَيْكَ ، أَوْ :

سَأَلْتُ بَوْحَةَ اللَّهِ، أَوْ مَا أَشْتَهَ ذَلِكَ^(١).

س ٢٦ سئل الشيخ رحمه الله فضيلة الشيخ شمع من بعض الناس بعد إقامة الصلاة قولهم: أقامها الله وأدامها. فما الحكمة في ذلك؟

فأجاب رحمه الله: وَزَدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ. قَالَ: «أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا»^(٢). لَكِنَّ الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ، لَا نَقُومُ بِهِ حُجَّةً.

س ٢٧ سئل الشيخ رحمه الله: ومن الأذكار التي تقول كذلك إذا قال الإمام: ﴿إِنَّكَ بَعْدَ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. يقول البعض: «اِسْتَعْنَا بِاللَّهِ». وإذا قال: ﴿قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ﴾، قال: «أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا». فما جوابكم على هذا؟

(١) روى أبو دارود (١٦٧١)، عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُسَأَلُ بِوَحْيِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ».

عن الشيخ الألباني رحمه الله في ضعيف الجامع (٦٣٥١): ضعيف.

(٢) أبو دارود (٥٢٨)، وضعه الشيخ الألباني رحمه الله في الإرواء (٢٤١).

ومثل قول: أقامها الله وأدامها. ما يقوله بعض الناس عند سماع المؤذن في صلاة الصبح: الصلاة خير من النوم. يقولون: صَدَقْتَ وَبَرَزْتَ.

قال ابن حجر رحمه الله في التلخيص الحبير ٣٧٨/١: وكذا لا أصل لما ذكره في الصلاة خير من النوم.

قال الشيخ لألباني رحمه الله في الإرواء ٢٥٩/١ تعليقاً على كلام ابن حجر: قلت: يعنى قوله: صدقت وبررت.

وقال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله في الشرح للمتن ٨٤/٢:

مسألة: إذا قال المؤذن في صلاة الصبح: «الصلاة خير من النوم» ماذا يقال؟

صحيحٌ أن يقال مثل ما يقول الصلاة خير من النوم؛ لأن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا: مثلما يقول».

فأجاب رحمه الله : أما قولُ المأموم إذا قال الإمام : ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ﴾ : « اشْتَعْنَا بِاللَّهِ » . فهذا لا أصلَ له ، وينتهي عنه ؛ لأنه إذا انتهى الإمام من الفاتحة أش المأموم ، فتأميه هذا كافٍ عن قوله : اشْتَعْنَا بِاللَّهِ .

وأما قوله عند إقامة الصلاة : « أقامها الله وأدامها » . فهذا قد ورد فيه حديث^(١) ، ولكن في صحته نظرٌ ، فمن قالها لا يُنكِرُ عليه ، ومن تركها لا يُنكِرُ عليه .



س ٢٨ : سئل الشيخ رحمه الله يريد بعض المؤذنين بعد الأذان بصوت مرتفع عبارات عديدة ، منها : صلى الله على نبينا وسيده ، أو يقول ألاء الأذان : الله أكبر . بكسر الهمزة ، أو يقول بعضهم : الله أكبر بفتحها^(٢) ، أو يُلدِّها : الله أكبر ، أو : الله أكبر . فما جوابكم على ذلك ؟

فأجاب رحمه الله : كلُّ ذكْرٍ أو دعوة يُلحَقُ بالأذان فإنه بدعة ، والأذان كافٍ عن كلِّ شيء ، ومن ذلك قوله : الصلاة ، الصلاة . يَرَحِّمُكُمُ اللهُ . إذا انتهى من الأذان ، فهذا من البدع .

وحقيقةً ، إن هذا الذي يَقُولُهُ ذلك كأنه غير مُقْتَنِعٍ بالأذان الذي جعله الشرع علامة على دخول الوقت .

وأما اللحن الذي ذكره السائل فهو مُخْتَلِفٌ ؛ فإنَّ قولَ : اللهُ أَكْبَرُ . لا يُجِيزُ المعنى ، فلا يكونُ مُخَرِّمًا ، ولا مُبْطِلًا للأذان .

(١) تقدم من ٢٨ .

(٢) الظاهر من السؤال أن الصمير «الهاء» يعود على الهمزة ، ولكن هذا لا معنى له ؛ لأن الهمزة في التعليق الصحيح تكون مفتوحة ، ولذلك يقول إنه لعل مراد السائل بقوله بفتحها أى : يفتح الهاء من لعط الجلالة ، يعنى : أن المؤذن يخطئ بها هكذا : الله أكبر ، أو يفتح الراء من أكبر ، فيقولها المؤذن هكذا : اللهُ أَكْبَرُ . والله أعلم .

و الله أكبر . بئده فهو لحنٌ مُغَيَّرٌ لِمَعْنَى ، فلا يحوزُ .

وأما 'كـ' ، فهو لَفْظٌ مُجِبِلٌ لِمَعْنَى ، فلا يحوزُ .

و فـ كـر فهو لحنٌ ، لكن لا أَعْلَمُ أنه يُجِبِلُ المعنى ، ولكن كُلُّمَا كان أصحُّ فهو أفضل .

س ٢٩ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ : هُنَاكَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَزِيدُ فِي الْأَذْكَارِ ، كَقَوْلِ
بَعْضِ بَعْدِ الصَّلَاةِ « تَقَبَّلَ اللهُ » ، أَوْ قَوْلِهِمْ بَعْدَ الْوُضُوءِ « رَمَزَمْ » ، فَمَا تَعْلِيْقُكُمْ
بِئْسَى دَلِيلٌ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللهُ : هَذَا لَيْسَ مِنَ الذِّكْرِ ، هَذَا مِنَ الدُّعَاءِ إِذَا فَرَّغَ ، وَقَالَ : تَقَبَّلْ
لَهُ مِنْكَ . وَلَكِنْ مَعَ ذَلِكَ لَا تَرَى أَنْ يَتَقَبَّلَهَا الْإِنْسَانُ ، لَا بَعْدَ الْوُضُوءِ ، وَلَا بَعْدَ
الصَّلَاةِ . وَلَا بَعْدَ الشَّرْبِ مِنْ مَاءٍ رَمَزَمْ ؛ لِأَنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْأُمُورِ إِذَا فُعِلَتْ لَزِمَ أَنْ تُتَحَدَّثَ
بِئْسَى ، فَتَكُونُ مَشْرُوعَةً بِغَيْرِ عِلْمٍ .

س ٣٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ هَاكَ أَلْفَاظٌ مِثْلُ : « أَرْجُوكَ » ، أَوْ :
تَحِيَّاتِي . وَ « اِنْعَمْ صَبَاحًا » ، وَ : « اِنْعَمْ مَسَاءً » ^(١) ، هَلْ تَصِحُّ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ ؟

(١) قَالَ الشَّيْخُ بْنُ عَثِيمٍ رَحِمَهُ اللهُ فِي الشَّرْحِ لِامْتِنَعِ ٢/٦٦ : فَوَقَالَ يُؤَدِّدُ اللهُ أَكْبَارَ هَذَا لَا يَصِحُّ ؛
لأنَّهُ يُجِبِلُ مَعْنَى : أَنْ « أَكْبَارَ » جَمْعُ « كَبَرٌ » ، وَ « أَكْبَارَ » جَمْعُ « كَبَرٌ » ، وَهُوَ الْفُطْلُ . اهـ
وَكَذَلِكَ يَجْعُ مِنْ قَوْلِهِ : اللهُ أَكْبَارُ . فِي الصَّلَاةِ وَفِي غَيْرِهَا لِنَفْسِ السَّبَبِ . اهـ
وَيَتَرْتَّبُ أَيْضًا عَلَى هَذِهِ كَلِمَةُ « أَكْبَرُ » فِي الصَّلَاةِ مَعْدُودَةٌ ثَانِيَةً ، وَهِيَ أَنَّ الْمَأْمُومَ بِسَاقٍ إِمَامِهِ ؛ لِأَنَّ الْإِمَامَ
بِعَمَلِهِ ذَلِكَ يَتَسَبَّبُ فِي ارْتِكَابِ الْمَأْمُومِ لِلْمَسَافَةِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِمَامَ بَعْدَهُ لِلتَّكْبِيرِ يُؤَيِّمُ الْمَأْمُومَ بِأَنَّهُ قَدْ
وَصَلَ إِلَى الرُّكْنِ الَّذِي انْتَقَلَ إِلَيْهِ . وَانْفِرَ مُحْتَصِرٌ مَحَالِّاتِ الطَّهَارَةِ وَالصَّلَاةِ لِلشَّيْخِ عَبْدِ اللهِ بْنِ
يُوسُفَ الْمَحَلَّلَانِ ص ٦٢ ، ٦٣ .

(٢) قَالَ الْحَرَوِيُّ فِي مُخْتَارِ مَعْنَاهِ (ص ٤٠) قَوْلُهُمْ بِعَمِّ صَبَاحًا كَلِمَةً تَحِيَّةً ، كَأَنَّهُ مَحْدُوفٌ مِنْ « نِعِمَّ
بِعَمِّ » بِالتَّكْسِيرِ ، كَمَا يَقَالُ . كُلٌّ مِنْ أَكُنْ تَأْكُلُ . تُحْدَفُ مِنْهُ الْأَلِفُ وَالتَّوْنُ تَحْقِيقًا . اهـ

فأجاب رحمه الله : لا بأس أن تقولَ لعَلابٍ : أَرْجُوكَ . فَيُشْتَبِعُ أَنْ يُحَقِّقَ رَجَائَكَ بِهِ .

وكذلك : « تَحِيَّاتِي لَكَ » ، و : « لَكَ مِنْي التَّحِيَّةُ » ، وما أَشَبَّهُ ذَلِكَ ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾ .

وكذلك « أَنْعِمَ صَبَاحًا » ، و : « أَنْعِمَ مَسَاءً » . لا بأس به ، ولكن بشرطِ الْأَشْخَذِ بَدِيلًا عَنِ السَّلَامِ الشرعيِّ .

س ٣١ : سئل الشيخ رحمه الله : عن عبارة : « لَكُمْ تَحِيَّاتُنَا » . وعبارة : « أَهْدَى لَكُمْ تَحِيَّاتِي » .

فأجاب رحمه الله : عبارة : لَكُمْ تَحِيَّاتُنَا ، وَأَهْدَى لَكُمْ تَحِيَّاتِي ، ونحوهما من العبارات لا بأس بها ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾ [النساء : ٨٦] . فالتحيةُ مِنْ شَخْصٍ لِأَخَرٍ جَائِزَةٌ .

وأما التحياتُ المطلقةُ العامةُ فهي لله ، كما أن الحمد لله والشكر لله ، ومع هذا فيصح أن نقول : حمِدْتُ فَلَانًا عَلَى كَذَا ، وَشَكَرْتُهُ عَلَى كَذَا ، قال الله تعالى : ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ [النمل : ١٤] .

س ٣٢ : سئل الشيخ رحمه الله : يستعمل بعض الناس عند أداء التحية عبارات عديدة منها : « مَسَاكُ اللَّهِ بِالْخَيْرِ » . و « اللَّهُ بِالْخَيْرِ » . و « صَبَّحَكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ » . بدلًا من لفظة التحية الواردة ، وهل يجوز البدء بالسَّلَامِ بلفظة : « عَلَيْكَ السَّلَامُ » ؟

فأجاب رحمه الله : السَّلَامُ الواردُ هو أن يقولَ الإنسانُ : « السَّلَامُ عَلَيْكَ » ، أو : « سَلَامٌ عَلَيْكَ » ، ثم يقولُ بعد ذلك ما شاء من أنواع التحيات .

وأما منك الله بالخير . و«صحبك الله بالخير» . أو «الله بالخير» ، وما أشبه ذلك فهذه تقال بعد السلام المشروع ، وأما تبديل السلام المشروع بهذا فهو خطأ .

وأما البداءة بالسلام بلفظ «عليك السلام» . فهو خلاف المشروع ؛ لأن هذا اللفظ للرد ، لا للبداءة .



س ٣٣ : سئل الشيخ رحمه الله : حكم من يقول عهد السلام : الله بالخير ؟
فاجاب رحمه الله : الإنسان الذي يقول : الله بالخير لا يُريد أن الله فيه خير أبداً ، لكن : الله بالخير ، يعنى : صحبتك الله بالخير ، لكن تقول للذى قال : الله بالخير ، وحذف الجملة الفعلية ، تقول : يا أحمى ، ما الذى يضرُّك إذا قلت : صحبتك الله بالخير ، هل تتقرب ؟ ما يتقرب .

إذ يقول : صحبتك الله بالخير ، وهذا يقول : ولك بمثله ، ولكن إذا قال صحبتك الله بالخير ، وقال الثانى : أهلاً ومرحباً ، هل تكفى ؟

لا ، لأن «صحبك الله بالخير» دعاء ، و«أهلاً ومرحباً» ترحيب فقط ، ومع ذلك تقول للأول : قولك : صحبتك الله بالخير . لم تأت بالسنة ، قل : السلام عليكم ، وصحبك الله بالخير ، إذا شئت .



س ٣٤ : سئل الشيخ رحمه الله : عن عبارة : «كُلُّ عامٍ وأنتم بخير» ؟
فأجاب رحمه الله : قول : «كُلُّ عامٍ وأنتم بخير» جائز إذا قصد به الدعاء بالخير .



س ٣٥: سُئِلَ التَّبِيحَ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا مَعِيَ مَا نُسَمِّحُ مِنَ الدُّعَاءِ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا أَغْنَى حَلَقِكَ بكَ . وَأَفْقَرُ عَادِكَ إِنَّكَ . وَأَعْسَا اللَّهُمَّ عَمَّنْ أَعْيَيْتَهُ عَنَا ؟
فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ « اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا أَغْنَى حَلَقِكَ بكَ » . هَذَا لَا يَنْبَغِي ؛ لِأَنَّ أَغْنَى الْخَلْقِ بِاللَّهِ هُمُ الْأَنْبِيَاءُ ، وَلَا أَحَدٌ يَنْقُصُهُمُ بِاللَّهِ أَكْثَرُ مِمَّا يَنْقُصُهُمْ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ ، وَلَا أَحَدٌ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ أَكْثَرُ مِمَّا يَتَوَكَّلُ الْأَنْبِيَاءُ .

وَالثَّانِي : « أَفْقَرُ عِبَادِكَ إِلَيْكَ » . هَذَا رَجَاءٌ يَكُونُ مَقْبُولًا ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ [مائدة : ١٥] .

وَمَعْنَى هَذِهِ الْعِبَارَةِ : أَفْقَرُ عَادِكَ إِلَيْكَ « يَعْنِي : بِمَعْنَى أَلَا نَقْتَفِرُ إِلَى غَيْرِكَ .
وَالثَّالِثُ : وَأَغْنَا عَمَّنْ أَعْيَيْتَهُ عَا . يَعْنِي : أَغْنَيْ عَنِ النَّاسِ .
لَكِنْ قَدْ وَزَدَ مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا الدُّعَاءِ : « اللَّهُمَّ أَغْنِنَا بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَبِطَاعَتِكَ عَنْ مَعْصِيَتِكَ ، وَبِفَضْلِكَ عَنْ مِوَالِكَ ^(١) ، اللَّهُمَّ لَا تُكِلْنَا إِلَى أَنْفُسِنَا طَرَفَةً عَيْنٍ » ^(٢) .



س ٣٦: سُئِلَ الشَّيْخَ رَحِمَهُ اللَّهُ : بَعْضُ النَّاسِ عِنْدَمَا يَدْعُو يَقُولُ مِثْلًا : اللَّهُ يَهْدِيهِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، أَوْ : اللَّهُ يَرْزُقُهُ مَوْتَانَا وَمَوْتَى الْمُسْلِمِينَ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَهَلْ تُقَرَّنُ الْمَشِيئَةُ بِالْدُّعَاءِ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِنْ الْغَالِبُ عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ مِثْلَ هَذَا لَا يُرِيدُونَ بِذَلِكَ

(١) أخرجه أحمد ١/١٥٣ ، والترمذي (٣٥٦٣) ، وقال الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٢٦٢٥) : حسن . وليس فيه : « وَبِطَاعَتِكَ عَنْ مَعْصِيَتِكَ » .

(٢) ورد ذلك في الحديث الذي أخرجه أحمد في مسنده ٤٢/٥ ، وأبو داود (٥٠٩٠) ، عن أبي بكره رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « دَعَاؤُ الْمَكْرُوبِ : اللَّهُمَّ رَحْمَتِكَ أَرْجُو فَلَا تُكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ ، وَأَصْلَحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ » لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ » .

التعليق ، وإنما يريدون بذلك التبرؤ .

وإن كان هذا مرادهم فلا بأس بذلك .

ثم إذا كانوا يريدون التعليق فلا ينبغي أن يقولوا هذا ؛ لأنه يشبه ما نهى عنه عليه السلام في قوله : « لا يقول أحدكم : اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت »^(١) . وإن كان بينهما فرق من حيث إن التاء في قوله : إن شئت للخطاب ، وأما إن شاء الله فهو للغائب ، ومحاطبة المخاطب بمثل هذا أعظم من أن يجعل ذلك صيغة العائب .

س ٣٧ . سئل الشيخ رحمه الله : ما رأيكم في قول بعض الناس : « يا هادي ، يا دليل » ؟

فأجاب الشيخ رحمه الله : « يا هادي ، يا دليل » لا أعلمهما من أسماء الله ، فإن قصد به الإنسان الصفة ، فلا بأس كما يقول : اللهم يا مجري السحاب ، يا منزل الكتاب ، وما أشبه ذلك ، فإن الله يهدي من يشاء ، والدليل « هنا بمعنى الهادي .

س ٣٨ : سئل الشيخ رحمه الله : عن هذه العبارة : « أعطني ، الله لا يهينك » ؟ فأجاب فصله بقوله : هذه العبارة صحيحة ، والله سبحانه وتعالى قد يهين العبد ويذله ، وقد قال الله تعالى في عذاب الكفار : ﴿ فَأَلْزَمَهُم كَلْبًا يُذْهِبُ عَنْهُمْ رُوْحَهُمْ ﴾ [النار : ٢٠] ، فأذاقهم الله الهوان والدل بكثر يائهم واستكبارهم في الأرض بغير الحق .

وقال : ﴿ وَمَنْ يَهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ [الحج : ١٨] . والإنسان إذا أنزك

بأمرٍ فقد تَشَعَّرَ بَأْنٌ هَذَا إِذْ لَاحَظَ وَهَوَانُكَ ، فَتَقُولُ : « اللَّهُ لَا يُهَيِّئُكَ » .

❖ ❖ ❖

س ٣٩ : سُبِّلَ الشَّيْخَ رَحِمَهُ اللَّهُ . عَنْ عِبَارَةٍ : « قَالَ اللَّهُ وَلَا فَالِكَ ؟ »

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَذَا التَّعْبِيرُ صَحِيحٌ ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ الْغَالِ الَّذِي هُوَ مِنَ اللَّهِ ، وَهُوَ أَنِّي أَتَقَاعَلُ بِالْخَيْرِ دُونَمَا أَتَقَاعَلُ بِمَا قُلْتُ ، هَذَا هُوَ مَعْنَى الْعَارَةِ ، وَهُوَ مَعْنَى صَحِيحٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَتَمَعَّلُ الْغَالِ « الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ » مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، دُونَ أَنْ يَتَقَاعَلَ بِمَا سَمِعَهُ مِنْ هَذَا الشَّخْصِ الَّذِي تَشَاءَمُ مِنْ كَلَامِهِ .

❖ ❖ ❖

س ٤٠ : سُبِّلَ الشَّيْخَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ، كَثِيرًا مَا نَسْمَعُ فِي الدُّعَاءِ : اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَسْأَلُكَ رَدَّ الْقَضَاءِ ، وَلَكِنْ نَسْأَلُكَ اللَّطْفَ فِيهِ ، مَا صَحَّةُ هَذَا ؟ فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَذَا الدُّعَاءُ الَّذِي سَمِعْتَهُ : « اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَسْأَلُكَ رَدَّ الْقَضَاءِ ، وَإِنَّمَا نَسْأَلُكَ اللَّطْفَ فِيهِ » . دُعَاءٌ مُحَرَّمٌ ، وَلَا يَجُوزُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : « لَا يَرُدُّ الْقَدَرُ إِلَّا الدُّعَاءُ » (١) .

وَأَيْضًا كَانَ هَذَا السَّائِلُ يَتَخَذِي اللَّهُ ، يَقُولُ : اقْضِ مَا شِئْتُ ، وَلَكِنْ الْطُفْ ، وَالدُّعَاءُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَجْزِمَ بِهِ ، وَأَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَرْخِئَتَنِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ تُعَذِّبَنِي ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ .

أَمَّا أَنْ يَقُولَ : لَا أَسْأَلُكَ رَدَّ الْقَضَاءِ ، فَمَا الْفَائِدَةُ مِنَ الدُّعَاءِ إِذَا كُنْتَ لَا تَسْأَلُهُ رَدَّ الْقَضَاءِ ، وَالدُّعَاءُ يَرُدُّ الْقَضَاءَ ؟ فَقَدْ يَقْضِي اللَّهُ الْقَضَاءَ ، وَيَجْعَلُ لَهُ سَبَبًا يَمُنُّ ، وَمِنْهُ الدُّعَاءُ .

(١) الترمذی (٢١٣٩)، وابن ماجه (٩٠)، وقال الشيخ الألبانی رحمه الله فی صحيح الجامع (٧٦٨٧).
حسن.

فأجاب رحمه الله : إذا كان يُرَبَّدُ دعاء هؤلاء والاستعانة بهم ، فهو مشرك شركاً أكبر ، مُخْرِجاً عن البلة . فعليه أن يتوب إلى الله عز وجل ، وأن يَدْعُوَ اللَّهَ وحده ، كما قال تعالى : ﴿ أَمْ مَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَيُّنَهُ مَعَ اللَّهِ ﴾ [الزل ٦٢] .

وهو مع كونه مُضْطَرِكاً فهو سَفِيهٌ مُضْطَرِّجٌ لِنَفْسِهِ ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَزَعِبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ [البقرة ١٣٠] . وقال : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْبَيِّنَاتِ ﴾ [الاحزاب ٢٥] .



س ٤٣ : سئِلَ الشيخ رحمه الله ما رأيكم فيمن يقول : « تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ، وَاعْتَصَمْتُ بِاللَّهِ ، وَاسْتَجَزْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ » ؟

فأجاب رحمه الله : أما قولُ القائل : آمَنْتُ بِاللَّهِ ، وَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ، وَاعْتَصَمْتُ بِاللَّهِ . فهذا ليس فيه بأسٌ ، وهذه حالُ كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يَكُونَ مُتَوَكِّلاً عَلَى اللَّهِ ، مُؤْتِمِناً بِهِ ، مُعْتَصِماً بِهِ .

وأما قوله . « وَاسْتَجَزْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ » فإنها كلمة مُشْكِرَةٌ ، والاستجارة بالنبي ﷺ بعد موته لا تجوزُ .

أما الاستجارة به في حياته في أمر يقدرُ عليه فهي جائزة ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ [هـ: ٢٦] .

فالاستجارة بالرسول ﷺ بعد موته شركٌ أكبر ، وعلى مَنْ سَمِعَ أحداً يقولُ مثلَ هذا الكلامِ أَنْ يَنْصَحَهُ ؛ لأنه قد يكونُ شيعته من بعضِ الناسِ ، وهو لا يُدْرِي ما معها ، وأنت يا أحمى إذا أخبرته ويشتُّ له أن هذا شركٌ ، فاعلمُ الله أن يَنْقِصَهُ على يدك . وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ .



س ٤٤ مثل الشيخ رحمه الله فضيلة السج - حفظكم الله - امرأة تدعو دائما بهذا الدعاء : لا إله إلا الله . عدد ما كان . وما يكون . وعدد حركات كل متحرّبه . وسكبات كل ساكي . من أول ادم حتى يُبعثون ،^٩
فأجاب رحمه الله : لو قالت : سبحان الله وبحمده ، عدد خلقه ، أو : لا إله إلا الله عدد خلقه ، لكفاهما عن ذلك كله .

وكان من ذكر النبي ﷺ : سبحان الله وبحمده ، عدد خلقه ، سبحان الله وبحمده ، رضا نفسه ، سبحان الله وبحمده ، زنة عرشه ، سبحان الله وبحمده ، مداة كلماته^(١) .

وهنا من أجمع ما يقال من التسبيح .

وأما هذه الأشياء التي يأتي بها بعض الناس ، يُعجبه الشَّيْخُ الذي فيها ، والمعنى المُشْكِرُ ، فإن العدول عنها إلى ما جاءت به السنة هو الخير .

س ٤٥ مثل الشيخ رحمه الله عن قول الإنسان : « إِنَّ اللَّهَ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ » . عدد ختم الدعاء ونحوه ؟

فأجاب رحمه الله : هذا لا ينبغي لوجوه :

الأول أن الله تعالى إذا ذكر وصف نفسه بالقدرة لم يَقْبِذْ ذلك بالمشيئة ، وكما في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة : ٢٠] ، وقوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة : ١٧٦] . وقوله : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [البقرة : ١٧٧] . نعم في القدرة ، كما عظم في الملوك .

(١) مصم ٤/٩٠-٩١ (٢٧٢٦) ، وابن ماجه (٣٨٠٨) .

وقوله : ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا يَنْتَهِمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة : ١٧] ، فعمم في الملِك والقُدرة ، وخصَّ الخلق بالمشيئة ؛ لأنَّ الخلق فعل ، والعمل لا يكون إلا بالمشيئة .

أما القدرة فصفة أزلية أبدية شاملة لما شاءه ، وما لم يشأه ، لكن ما شاءه سبحانه وقع ، وما لم يشأه لم يقع ، والآيات في ذلك كثيرة .

الثاني . أن تقيّد القدرة بالمشيئة خلاف ما كان عليه النبي ﷺ ، وأتباعه ، فقد قال الله عنهم : ﴿يَوْمَ لَا يُخْرَىٰ اللَّهُ الشَّيْءَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتَجِيبُ لَنَا نُورًا وَاعْفُزْ لَنَا بِإِذْنِكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الاحقاف : ٨] .

ولم يقولوا : (إنك على ما تشاء قدير) ، وخير الطريقتي طريق الأنبياء وأتباعهم ؛ فإنهم أهدى علماً ، وأقوم عملاً .

الثالث : أن تقيّد القدرة بالمشيئة يؤيّم احصاضها بما يشاؤه الله تعالى فقط ، لا سيما ، وأن ذلك التقييد يؤثّر به في العالب سابقاً حيث يقال : (على ما يشاء قدير) ، وتقديم المعمول يقيّد المحصر ، كما يُغلّم ذلك في تقرير علماء البلاغة ، وشواهد من الكتاب والسنة واللغة^(١) .

وإذا حُصّت قدرة الله تعالى بما يشاؤه كان ذلك نقصاً في مدلولها ، وقصراً لها عن عمومها ، فذكرُ قدرة الله تعالى ناقصة حيث انحصرت فيما يشاؤه ، وهو خلاف الواقع ؛ فإن قدرة الله تعالى عامة ، فيما يشاؤه ، وما لم يشأه ، لكن ما شاءه

(١) على سبيل المثال من شواهد ذلك من الكتاب : قوله تعالى : ﴿وَلَهُمْ أَغْنَالٌ مِنْ ثَوْدٍ ذَلِكَ هُم لَهَا غَائِلُونَ﴾ .

ففي هذه الآية قدّم الله عز وجل للمعمول الجار والمحرور هالها ، على قوله : «عاملون العنص» . ومائدة ذلك بيان أن قلوب الناس محصورة في أعمال دنيوية أعمال الآخرة ، وهي أعمال الدنيا .

فلا بد من وقوعه ، وما لم يشأه فلا يُشكك وقوعه .

فإذا تبيّن أن وصف الله تعالى بالقدرة لا يُقيّد بالمشيئة ، بل يُصلّق كما أطلقه الله تعالى لعبه ؛ فإن ذلك لا يعارضه قول الله تعالى : ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ خَلْقِهِمْ إِذَا شَاءَ قَدِيرٌ ﴾ [الشورى : ٢٩] ؛ فإن المُقيّد ها بالمشيئة هو الجمع ، لا القدرة ، والجمع فعل لا يقع إلا بالمشيئة ، ولذلك قيّد بها .

فمعنى الآية : أن الله تعالى قادر على جمعهم متى شاء ، وليس بعاجز عنه ، كما يُدعيه من يُشكّره ، وفي تقييده بالمشيئة ردّ لقول المشركين الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَإِذَا نُنَادِيهِمْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . فلي الله يُحييكم ثم يُميتكم ثم يُجتمِعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَكَيِّنَ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الحاقة : ٢٥ ، ٢٦] .

فلما طلبوا الإتيان بآياتهم تحدّياً وإنكاراً لما يحبّ الإيمان به من البعث ، بيّن الله تعالى أن ذلك الجمع الكائن في يوم القيامة لا يقع إلا بمشيئته ، ولا يُوجب وقوعه تحدّي هؤلاء وإنكارهم ، كما قال الله تعالى : ﴿ رَغِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُجْعَلُوا قُلٌّ عَلَىٰ وَرَثَىٰ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ . فأمنوا بالله ورسوله والثور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير ﴾ . يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ الثَّعَالِي ﴾ [الصافات : ٧ ، ٩] .

والحاصل أن قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ خَلْقِهِمْ إِذَا شَاءَ قَدِيرٌ ﴾ [الشورى : ٢٩] لا يعارض ما قرّره من قبل ، لأن القيّد بالمشيئة ليس عائداً إلى القدرة ، وإنما يعود إلى الجمع .

وكذلك لا يعارضه ما ثبت في صحيح مسلم . في كتاب (الإيمان) في (باب آخر أهل النار خروجاً) ، من حديث ابن مسعود ، رضي الله عنه قال : قال رسول

اللَّهُ ﷻ : « أَحْرُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ » . فذكر الحديث .

وفيه أَنَّ اللَّهَ تعالى قال للرجل : « إِنِّي لَا أَشْفَهِيْكَ مِنْكَ ، وَلَكِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ »^(١) . وذلك لِأَنَّ الْقُدْرَةَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ذُكِرَتْ لِتَقْرِيرِ أَمْرِ وَاقِعٍ ، وَالْأَمْرُ الْوَاقِعُ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْمَشِيئَةِ ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِهَا ذِكْرُ الصِّفَةِ الْمَطْلُوعَةِ الَّتِي هِيَ وَصْفُ اللَّهِ تعالى أَرْزَاقًا وَأَبَدًا .

ولذلك عُبِّرَ عَنْهَا بِاسْمِ الْعَاطِلِ « قَادِرٌ » دُونَ الصِّفَةِ الْمُشَبَّهَةِ « قَدِيرٌ » .
وعلى هَذَا فَإِذَا وَقَعَ أَمْرٌ عَظِيمٌ يُشْتَفَرُّهُ الْمَرْءُ ، أَوْ يُشْتَبِعُهُ ، فَقِيلَ لَهُ فِي تَقْرِيرِهِ :
إِنَّ اللَّهَ عَلَى مَا يَشَاءُ قَادِرٌ . فَلَا حَرَجَ فِي ذَلِكَ .

وما زال النَّاسُ يُعْتَبِرُونَ بِمِثْلِ هَذَا فِي مِثْلِ ذَلِكَ ، فَإِذَا وَقَعَ أَمْرٌ عَظِيمٌ يُشْتَفَرُّ ، أَوْ يُشْتَبَعُ قَالُوا : قَادِرٌ عَلَى مَا يَشَاءُ ، فَيَجِبُ أَنْ يُغَرَّفَ الْفَرْقُ بَيْنَ ذِكْرِ الْقُدْرَةِ عَلَى أَنَّهَا صِفَةٌ لِلَّهِ تعالى ، فَلَا تُقَيَّدُ بِالْمَشِيئَةِ ، وَيَسَّرَ ذِكْرُهَا لِتَقْرِيرِ أَمْرِ وَاقِعٍ ، فَلَا مَانِعَ مِنْ تَقْيِيدِهَا بِالْمَشِيئَةِ ؛ لِأَنَّ الْوَاقِعَ لَا يَقَعُ إِلَّا بِالْمَشِيئَةِ ، وَالْقُدْرَةُ هُنَا ذُكِرَتْ لِإِثْبَاتِ ذَلِكَ الْوَاقِعِ وَتَقْرِيرِ وَقُوعِهِ ، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ أَعْلَمُ .

ص ٤٦ . سئل رحمه الله هَلْ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَدْعُو عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَوْتِ ؟
فَأَحَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ دَعَاءَ الْإِنْسَانِ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَوْتِ حَرَامٌ ، وَلَا يَجُوزُ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لِيَضُرَّ نَزْلَ بِهِ »^(٢) .

فعلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَضُرَّ وَيَحْتَسِبَ ، وَأَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ الْهِدَايَةَ وَالثَبَاتَ ، وَإِذَا كَانَ مُصَابًا بِضُرٍّ فَلْيَسْأَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ ؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ . وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ .



(١) أحمد ٤١١/١ ، ومسلم ١٧٤/١ (١٨٧) .

(٢) البخاري (٦٣٥١) ، ومسلم ٢٠٦٤/٤ (٢٦٨٠) .

ح ٤٧: سئل رحمه الله واحبشي في حياتي عدة مشاكل جعلني أكثر حبة فكنت كلما أتصحر أوجه إلى الله بأن يأخذ غصري في قرب وقت. وهذه هي مسيتي حتى الان. لأنني لم أزل حلاً لمشاكلي سوى الموت. وهو وحده الذي يُخلصني من هذا العذاب. فهل هذا حرقاً على؟

فأجاب رحمه الله: إنَّ تَعَنَّى الإِسَابِ الْمَوْتَ بِصُرٍّ نَزَلَ بِهِ وَقُوعٌ فِي مَا نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حيث قال: «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لِيَصُرَ نَزَلَ بِهِ، فَإِنْ كَانَ لَا يَمُوتُ مُتَمَنَّيًا فَلْيَتَّقِ: اللَّهُمَّ أَحْيِي مَا غَلِثْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي، وَتَوَقَّيْ مَا غَلِثْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي»^(١).

فلا يجزى لأحد نزل به ضرر، أو ضائقة، أو مشكلة أن يتعنَّى الموت، بل عليه أن يضر، ويتخسب الأجر عند الله تعالى، ويتتظر الفرج منه؛ لقول النبي ﷺ: «وَاغْلَمْ أَنَّ الضَّرَّ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا»^(٢).
وَيُغْلَمُ الْمَصَابُ بِأَيِّ مُصِيبَةٍ أَنْ هَذِهِ الْمَصَائِبُ كَمَا رَأَتْ لَهَا حَصَلَ مِنْهَا مِنَ الذُّبُوبِ؛ فَإِنَّهُ لَا يُصِيبُ الْعَزَّ الْمُؤْمِنَ هَمٌّ، وَلَا غَمٌّ، وَلَا أَدَى إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ عَنْهُ بِهِ حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكُّهَا»^(٣).

ومع الصبر والاختساب يتأل منزلة الصابرين، تلك المنزلة العالية التي قال الله تعالى في أهلها: ﴿وَنَشَرُّ الصَّابِرِينَ﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴿[القرة: ١٥٥، ١٥٦].

وكون هذه المرأة لا ترى حلاً لمشاكلها إلا الموت، أرى أن ذلك نظر خاطيء؛ فإنَّ الموت لا تتحل به المشاكل، بل ربما تزداد به المصائب.

(١) تقدم ترجمته ص ٤١.

(٢) أحمد ١/٣٠٧، ٣٠٨.

(٣) البحارى (٥٦٤٧)، (٥٦٤٨)، (٥٦٦٠)، (٥٦٦١)، (٥٦٦٧)، ومسلم ٤/١٩٩١، ١٩٩٣.

(٢٥٧١ ٢٥٧٤).

فكم من إنسان مات ، وهو مصاب بالمشاكل والأذى ، ولكنه كان مُشْرِفاً على مصيره ، لم يَسْتَعِثْ من ذَنْبِهِ ^(١) ، ولم يُسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ ، فكان في موته إسراعٌ لِعُقُوبَتِهِ ^(٢) .

ولو أنه بقي على الحياة ، وَوَقَّعَهُ اللَّهُ تعالى للتوبة ، والاستغفار ، والصبر ، وتحمل المشاق ، وانتظارِ الفرج لكان في ذلك خيرٌ كثيرٌ له .

فعليك أَيُّهَا السَّائِلُ أَنْ تَصْبِرَ ، وَتَحْتَسِبَ ، وَتَنْتَظِرَ الفرجَ مِنَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تعالى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا • إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ [الشرح : ٥ - ٦] .

والنبي ﷺ يَقُولُ فيما صَحَّ عنه : « وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّوْرِ ، وَأَنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » ^(٣) .

س ٤٨ . سئل الشيخ رحمه الله : هل قولُ الإنسان : « يا رحمة الله » . يَدْخُلُ في دعاءِ الصفةِ المُنَوَّعِ ؟

(١) أى : يرجع عن الإساءة ، ويطلب الرضا ، ويظهر أسهابة لابن الأثير (ع ت ب) .
(٢) روى أحمد رحمه الله في المسند ٣/ ٣٣٧ ، عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تُمُتُوا الْمَوْتَ ؛ فَإِنْ هَوَّلَ الْمُطْلَعُ شَدِيدًا ، وَإِنْ بَسَّ السَّعَادَةُ أَنْ يَطُولَ عَمْرُ الْعَبْدِ ، وَبَرَزَهُ اللَّهُ الْإِنَاءَةُ » .

قال الهيثمي في مجمع الروايات : رواه أحمد والبراء ، وإسناده حسن .
وقال في الفتح الربيعي : إسناده حسن .
وقوله ﷺ « وَالْمُطْلَعُ » . هو بصم الميم ، وتشديد الطاء المهمل : ما يُطْلَعُ عليه العبد من أحوال البرزخ ، ثم من أحوال القيامة بعد الموت ، وليس في تمى الموت إلا تمى الشمائد ، فخير من طول العمر ، والرجوع إلى طاعة الله تعالى ، لا في تمى الموت لدى يصع هد الخير ، انتهى هو سبب لرفع الشمائد فيما بعد الموت .

(٣) تقدم تحريره ص ٤٢ .

« حسب رحمه الله إذا كان مراد الداعي بقوله : « يا رحمة الله » الاستعانة
 بـرحمة الله تعالى ؛ يعنى أنه لا تدعو بعن الرحمة ، ولكنه تدعو الله سبحانه وتعالى
 أن يعظم بـرحمته كان هذا جائزاً .

وهذا هو الظاهر من مراده ، فلو سألت القائل : هل أنت تريد أن تدعو الرحمة
 نفسها ، أو تريد أن تدعو الله عز وجل ليخلف لك الرحمة ؟ لقال : هذا هو مرادى .
 أمّا إن كان مراده دعاء الرحمة نفسها فقد سبق جوابه ضمن جواب السؤال
 السابق .



تسألني عن : . . .

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..



ثالثاً :

فصل فى المناهى اللفظية الواردة فى التسمية



س ٤٩ سئل الشيخ رحمه الله ما حكم التسمي بهذه الأسماء ، وهي
 «إبراهيم» و«ملاك» ، و«إيمان» ، و«جبريل» ، و«جنى» ؟
 فأجاب رحمه الله : لا يُسمَّى بأسماء «أبراهيم» ، و«ملاك» ، و«إيمان» ،
 و«جبريل» ، أمَّا «جنى» فلا أُدرى معناها^(١) .

س ٥٠ سئل الشيخ رحمه الله : فضيلة الشيخ - حفظك الله - بالنسبة
 لأسماء النساء : «أنوار» ، و«إيمان» إذا كانت المرأة مُسَمَّاةً بأحد هذه الأسماء ،
 هل تعبره ؟
 فأجاب رحمه الله : نعم ، تُعبره .

س ٥١ سئل الشيخ رحمه الله ما رأى فضيلتكم في التسمي بـ «إيمان» ؟
 فأجاب رحمه الله : اسم «إيمان» يُحْمَلُ نوعاً من التزكية ، ولهذا لا يُنْبِئُ
 التسمية به ؛ لأنَّ السَّيِّئَ عَنْكَ غَيْرُ اسْمٍ «زُور»^(٢) ؛ لكونه دالاً على التزكية ، والمخاطبُ
 في ذلك هم الأولياء الذين يُسَمُّون أولادهم بمثل هذه الأسماء ، التي تُحْمَلُ التَّزْكِيَّةُ
 مَنْ تَسَمَّى بِهَا .

(١) قال شيخ ابن عثيمين رحمه الله تعالى في الشرح الممتع ٥٤٤/٧ مسألة : أما أسماء الملائكة ، فمن
 العلماء من قال : التسمي بأسمائهم حرام ، وسهم من قال : إنه مكروه ، وسهم من قال : مباح ، والأقرب
 الكراهية ، مثل جبريل ، وميكائيل ، وإسرائيل ، فلا يسمي بهذه الأسماء ؛ لأنها أسماء لملائكة . اهـ
 وقال الشيخ بكر أبو زيد في رسالته التسمية المولودة ص ٧٥ أما تسمية النساء بأسماء الملائكة فظاهر
 الحرمة ، لأنَّ فيها مُصَاهَاةَ لِلشَّرِكِينَ مِنْ جَعْلِهِمُ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتِ اللَّهِ ، تعالى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ ، وقرب من هذا
 تسمية السَّيِّئِ : ملائكة ، ومَلَائِكَةُ . اهـ

(٢) «المحاربي» (٦١٩٢) ، وسلم ١٦٨٧/٣ (٢١٤٠) ، (٢١٤١) ، (٢١٤٢) .

ومى لفظ مسلم ، عن محمد بن عمرو بن عطاء : قال : سَمَّيْتُ ابْنِي «زُورَةً» ، فَقَالَتْ لِي رُبُّهُ بِتِ ابْنِي
 سَمَهُ . إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا الْاسْمِ ، وَشَبَّهَ «زُورَةً» ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «لَا تُزَكُّوْا
 نَفْسَكُمْ ، إِنَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الزُّرْمِ مَكْمَهُ» . فَقَالُوا : مَا تُشَبِّهُهَا ؟ قَالَ : «شَبَّهْتُهَا بِرَبِّهَا» .

(1) total number of 13

(A) $\frac{1}{2} \pi$ and $\frac{3}{2} \pi$

(1) net weight of 1.3'

[illegible]

[illegible]

၂၂။ ဤစာချုပ်အရ ဤအစီအစဉ်အောက်တွင် အောက်ဖော်ပြပါ အချက်များကို အကျဉ်းချုပ် ဖော်ပြထားပါသည်။

۱. $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$
 ۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^3} = \frac{d}{dx} x^{-3} = -3x^{-4} = -\frac{3}{x^4}$
 ۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^4} = \frac{d}{dx} x^{-4} = -4x^{-5} = -\frac{4}{x^5}$
 ۴. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^5} = \frac{d}{dx} x^{-5} = -5x^{-6} = -\frac{5}{x^6}$
 ۵. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^6} = \frac{d}{dx} x^{-6} = -6x^{-7} = -\frac{6}{x^7}$
 ۶. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^7} = \frac{d}{dx} x^{-7} = -7x^{-8} = -\frac{7}{x^8}$
 ۷. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^8} = \frac{d}{dx} x^{-8} = -8x^{-9} = -\frac{8}{x^9}$
 ۸. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^9} = \frac{d}{dx} x^{-9} = -9x^{-10} = -\frac{9}{x^{10}}$
 ۹. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{10}} = \frac{d}{dx} x^{-10} = -10x^{-11} = -\frac{10}{x^{11}}$
 ۱۰. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{11}} = \frac{d}{dx} x^{-11} = -11x^{-12} = -\frac{11}{x^{12}}$
 ۱۱. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{12}} = \frac{d}{dx} x^{-12} = -12x^{-13} = -\frac{12}{x^{13}}$
 ۱۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{13}} = \frac{d}{dx} x^{-13} = -13x^{-14} = -\frac{13}{x^{14}}$
 ۱۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{14}} = \frac{d}{dx} x^{-14} = -14x^{-15} = -\frac{14}{x^{15}}$
 ۱۴. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{15}} = \frac{d}{dx} x^{-15} = -15x^{-16} = -\frac{15}{x^{16}}$
 ۱۵. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{16}} = \frac{d}{dx} x^{-16} = -16x^{-17} = -\frac{16}{x^{17}}$
 ۱۶. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{17}} = \frac{d}{dx} x^{-17} = -17x^{-18} = -\frac{17}{x^{18}}$
 ۱۷. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{18}} = \frac{d}{dx} x^{-18} = -18x^{-19} = -\frac{18}{x^{19}}$
 ۱۸. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{19}} = \frac{d}{dx} x^{-19} = -19x^{-20} = -\frac{19}{x^{20}}$
 ۱۹. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{20}} = \frac{d}{dx} x^{-20} = -20x^{-21} = -\frac{20}{x^{21}}$
 ۲۰. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{21}} = \frac{d}{dx} x^{-21} = -21x^{-22} = -\frac{21}{x^{22}}$
 ۲۱. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{22}} = \frac{d}{dx} x^{-22} = -22x^{-23} = -\frac{22}{x^{23}}$
 ۲۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{23}} = \frac{d}{dx} x^{-23} = -23x^{-24} = -\frac{23}{x^{24}}$
 ۲۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{24}} = \frac{d}{dx} x^{-24} = -24x^{-25} = -\frac{24}{x^{25}}$
 ۲۴. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{25}} = \frac{d}{dx} x^{-25} = -25x^{-26} = -\frac{25}{x^{26}}$
 ۲۵. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{26}} = \frac{d}{dx} x^{-26} = -26x^{-27} = -\frac{26}{x^{27}}$
 ۲۶. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{27}} = \frac{d}{dx} x^{-27} = -27x^{-28} = -\frac{27}{x^{28}}$
 ۲۷. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{28}} = \frac{d}{dx} x^{-28} = -28x^{-29} = -\frac{28}{x^{29}}$
 ۲۸. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{29}} = \frac{d}{dx} x^{-29} = -29x^{-30} = -\frac{29}{x^{30}}$
 ۲۹. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{30}} = \frac{d}{dx} x^{-30} = -30x^{-31} = -\frac{30}{x^{31}}$
 ۳۰. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{31}} = \frac{d}{dx} x^{-31} = -31x^{-32} = -\frac{31}{x^{32}}$
 ۳۱. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{32}} = \frac{d}{dx} x^{-32} = -32x^{-33} = -\frac{32}{x^{33}}$
 ۳۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{33}} = \frac{d}{dx} x^{-33} = -33x^{-34} = -\frac{33}{x^{34}}$
 ۳۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{34}} = \frac{d}{dx} x^{-34} = -34x^{-35} = -\frac{34}{x^{35}}$
 ۳۴. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{35}} = \frac{d}{dx} x^{-35} = -35x^{-36} = -\frac{35}{x^{36}}$
 ۳۵. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{36}} = \frac{d}{dx} x^{-36} = -36x^{-37} = -\frac{36}{x^{37}}$
 ۳۶. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{37}} = \frac{d}{dx} x^{-37} = -37x^{-38} = -\frac{37}{x^{38}}$
 ۳۷. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{38}} = \frac{d}{dx} x^{-38} = -38x^{-39} = -\frac{38}{x^{39}}$
 ۳۸. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{39}} = \frac{d}{dx} x^{-39} = -39x^{-40} = -\frac{39}{x^{40}}$
 ۳۹. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{40}} = \frac{d}{dx} x^{-40} = -40x^{-41} = -\frac{40}{x^{41}}$
 ۴۰. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{41}} = \frac{d}{dx} x^{-41} = -41x^{-42} = -\frac{41}{x^{42}}$
 ۴۱. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{42}} = \frac{d}{dx} x^{-42} = -42x^{-43} = -\frac{42}{x^{43}}$
 ۴۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{43}} = \frac{d}{dx} x^{-43} = -43x^{-44} = -\frac{43}{x^{44}}$
 ۴۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{44}} = \frac{d}{dx} x^{-44} = -44x^{-45} = -\frac{44}{x^{45}}$
 ۴۴. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{45}} = \frac{d}{dx} x^{-45} = -45x^{-46} = -\frac{45}{x^{46}}$
 ۴۵. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{46}} = \frac{d}{dx} x^{-46} = -46x^{-47} = -\frac{46}{x^{47}}$
 ۴۶. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{47}} = \frac{d}{dx} x^{-47} = -47x^{-48} = -\frac{47}{x^{48}}$
 ۴۷. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{48}} = \frac{d}{dx} x^{-48} = -48x^{-49} = -\frac{48}{x^{49}}$
 ۴۸. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{49}} = \frac{d}{dx} x^{-49} = -49x^{-50} = -\frac{49}{x^{50}}$
 ۴۹. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{50}} = \frac{d}{dx} x^{-50} = -50x^{-51} = -\frac{50}{x^{51}}$
 ۵۰. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{51}} = \frac{d}{dx} x^{-51} = -51x^{-52} = -\frac{51}{x^{52}}$
 ۵۱. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{52}} = \frac{d}{dx} x^{-52} = -52x^{-53} = -\frac{52}{x^{53}}$
 ۵۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{53}} = \frac{d}{dx} x^{-53} = -53x^{-54} = -\frac{53}{x^{54}}$
 ۵۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{54}} = \frac{d}{dx} x^{-54} = -54x^{-55} = -\frac{54}{x^{55}}$
 ۵۴. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{55}} = \frac{d}{dx} x^{-55} = -55x^{-56} = -\frac{55}{x^{56}}$
 ۵۵. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{56}} = \frac{d}{dx} x^{-56} = -56x^{-57} = -\frac{56}{x^{57}}$
 ۵۶. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{57}} = \frac{d}{dx} x^{-57} = -57x^{-58} = -\frac{57}{x^{58}}$
 ۵۷. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{58}} = \frac{d}{dx} x^{-58} = -58x^{-59} = -\frac{58}{x^{59}}$
 ۵۸. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{59}} = \frac{d}{dx} x^{-59} = -59x^{-60} = -\frac{59}{x^{60}}$
 ۵۹. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{60}} = \frac{d}{dx} x^{-60} = -60x^{-61} = -\frac{60}{x^{61}}$
 ۶۰. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{61}} = \frac{d}{dx} x^{-61} = -61x^{-62} = -\frac{61}{x^{62}}$
 ۶۱. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{62}} = \frac{d}{dx} x^{-62} = -62x^{-63} = -\frac{62}{x^{63}}$
 ۶۲. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{63}} = \frac{d}{dx} x^{-63} = -63x^{-64} = -\frac{63}{x^{64}}$
 ۶۳. $\frac{d}{dx} \frac{1}{x^{64}} = \frac{d}{dx} x^{-64} = -64x^{-65} = -\frac{64}{x^{65}}$

ومى صحيح مسلم (١٦٨٧/٣) عن ابي عباس رضى الله عنهما قال : كانت
خَوَيرَةُ اسمها زُرَّةٌ ، فحوَّلَ السَّيِّدُ ﷺ اسمها جَوَيرَةُ . وكان يُكْرَهُ أن يقال : حَرَجَ
من عِدَّةٍ (١) .

وفيه أيضاً (ص ١٦٨٨) عن محمد بن عمرو بن عطاء قال : سَمَّيْتُ ابنتي زُرَّةً ،
فَقَالَتْ لِي زَيْنَبُ بَتْ أُمِّي سَلَمَةَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا الْاسْمِ ، وَسَمَّيْتُ
بِرَّةً .

فَقَالَ السَّيِّدُ ﷺ : « لَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ مِنْكُمْ » . فَقَالُوا : بِمِ
سَمَّيْهَا ؟ قَالَ : « سَمَّوْهَا زَيْنَبُ » (٢) .

فَمِنَ السَّيِّدِ ﷺ وَجْهَ الْكَرَاهَةِ لِلْإِسْمِ الَّذِي فِيهِ التَّرْكِيَةُ ، وَأَنَّهَا مِنْ وَجْهَيْنِ :
أَوَّلُهُمْ أَنَّهُ يُقَالُ : خَرَجَ مِنْ عِنْدِ مَرَّةٍ ، وَكَذَلِكَ يُقَالُ : خَرَجَ مِنْ زُرَّةٍ .
وَالثَّانِي التَّرْكِيَةُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ مَا بَيْنَ هُوَ أَهْلُ التَّرْكِيَةِ .

وَعَلَى هَذَا يَتَبَيَّنُ تَغْيِيرُ اسْمِ « إِيْمَان » ؛ لِأَنَّ السَّيِّدَ ﷺ نَهَى عَمَّا فِيهِ تَرْكِيَّةٌ ، وَلَا
سُمِّيَ إِذَا كَانَ اسْمًا لِمَرْأَةٍ ؛ لِأَنَّهُ لِلذَّكَوْرِ أَقْرَبُ مِنْهُ لِلْإِنَاثِ ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ « إِيْمَان »
مُذَكَّرَةٌ .

س ٥٤ - سَأَلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَا حَكْمُ التَّسْمِيَةِ بِاسْمِ « مَلَاك » بِفَتْحِ الْمِيمِ أَوْ
بِكَسْرِهَا . وَمَا هُوَ حَكْمُ الْأَسْمَاءِ الَّتِي فِيهَا تَرْكِيَّةٌ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَنَا أَكْرَهُ أَنْ يُسَمَّى الْإِنْسَانُ ابْنَتَهُ « مَلَاك » أَوْ « مَلَاك » ،
وَأَقُولُ : هَلْ ضَاقَتْ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ ، الْأَسْمَاءُ الْوُفَّاءُ مُؤَلَّفَةٌ ، وَرِمَا لَا يَكُونُ عَدَهُ إِلَّا هَذِهِ

(١) تقدم ترجمته ص ٤٦ .

(٢) مسلم ١٦٨٧/٣ ، ١٦٨٨ ، (٢١٤٢) ، وأبو داود (٤٩٥٣) .

البسْ ، فالأسماء كثيرة ، يأخذ من أسماء ساء الصحابة رضى الله عنهم ، من أسماء نساء بلدي .

أما أن يأتي إلى أشياء ، فيها شك ، يعنى : أدنى ما نقول : إن فيها شكاً ، فدع ما يريك إلى ما لا يريك^(١) . والأسماء والحمد لله واسعة .

أما الأسماء التي فيها التورية ، فإن الرسول ﷺ غير اسم تورية إلى « مجزئية »^(٢) ، أو إلى « زَيْتَب » امرأتان .

ومثال ذلك : « أبرار » لا نسفى بها ، لأن « أبرار » جمع « بر » ، وإذا كان الرسول ﷺ غير اسم « بر » مع أنها اسم أشى ، فيها تاء التأنيث ، فكيف لا نُغيّر اسم « أبرار » التي هي جمع لـ « بر » ، وهـ بر اسم مذكور .



س ٥٥ : سئل الشيخ رحمه الله يكره بعض الناس اسم « على » وهـ الخستين ، ونحوهما ، وينتفر منهما . وذلك لتعظيم الراضية لتلك الأسماء ، فما جوابكم ، حفظكم الله تعالى ؟

فأجاب رحمه الله : جوابى على هذا : أن البدعة لا تقابل بدعة ، فإذا كان طائفة من أهل البدع يفتلون فى مثل هذه الأسماء ، ويتبركون بها ، فلا يجوز أن نقابلهم بدعة ، فنفر من هذه الأسماء ونكرهها .

بل نقول : إن الأسماء لا تُغيّر شيئاً عما كان عليه الإنسان ، فكم من إنسان يُسمى باسم طيبٍ حسنٍ ، وهو - أعنى : المسمى به - من أسوأ الناس .

(١) هذا لفظ حديث أخرجه أحمد ٢٠٠/١ ، والسنن (٥٧٢٧) ، والترمذى (٢٥١٨) .

وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله - : إسناده صحيح .

وقال الشيخ الألبانى فى صحيح الجامع (٣٣٧٧) : صحيح .

(٢) تقدم ص ٤٦ .

وكم من إسان يُسقى عبد الله ، وهو أشد الناس اشتكبازا ، وكم من إسان يُسقى محمدا ، وهو من أعظم الناس دما ، وكم من إسان يُسقى عليا ، وهو نارل ساهل .

فإنه أن الاسم لا يُعَيَّر شيئا ، لكن لا شك أن تحسنى الاسم من الأمور المطلوبة ، كما قال النبي ﷺ : « أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ، وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ »^(١) .



س٥٦ : سئل الشيخ رحمه الله : وزدت أسماء الملائكة ، مثل : جبريل ، وإسرافيل . وملك الموت ، وقد ورد أن ملك الموت اسمه عزرائيل ، فهل هذا صحيح ؟ لا ؟

جواب رحمه الله : الملائكة عليهم الصلاة والسلام وَزِدَتْ أَسْمَاءُ بَعْضِهِمْ ، مِثْلَ حَبْرِئِ الشُّوْكَلِ بِالْوَحْيِ ، وَإِسْرَافِيلَ الشُّوْكَلِ بِنَفْخِ الصُّوْرِ ، وَمِيكَائِيلَ الشُّوْكَلِ بِالْقَطْرِ وَالسَّاتِ ، يَعْنِي : بِالْأَمْطَارِ وَنَهَائِ الْأَرْضِ .

(١) روى أحمد في مسنده ٣٤٥/٤ ، وأبو داود (٤٩٥٠) ، عن أبي زُهَبِ الجُشَمِيِّ وَكَانَتْ لَهُ صَحِيحَةٌ - قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « تَشْتَقُّونَ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ، وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ ، وَهَمَامٌ ، وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ ، وَمِرَّةٌ . »
قال الشيخ الألباني في ضيف الجامع (٢٤٣٥) : ضعيف .
وقال رحمه الله في الإرواء ٤٠٩/٤ . (تنبيه) : قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في مجموع الفتاوى (٣٧٩/١) .

وقد ثبت في «صحيح مسلم» عن ياقع عن عبد الله بن عمر ، أن النبي ﷺ قال . «أحب الأسماء إلى الله عبد الله ، وعبد الرحمن ، وأصدقها حارث ، وهمام ، وأقبحها حرب ، ومرة» وهذا من أوثق ما رحمه الله ، فإنه كان يكتب من حفظه ، فلما تراجع كتابا عندما يكتب ؟ قال حديث ابن عمر في «صحيح مسلم» كما قال ، لكن دون قوله «وأصدقها .. إلخ» وإنما هذه الزيادة في حديث أبي زُهَبِ الجُشَمِيِّ هَذَا ، وَلَا تَصِحُّ كَمَا عَلِمْتُ ، فَاقْصُرِ النَّبِيَّ . اهـ

وهؤلاء الثلاثة كان النبي ﷺ يذكُرهم في استفتاح صلاة الليل، فيقول إذا استفتَح صلاة الليل: « اللهم رث جثرائيل وميكائيل واسرافيل، فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم »^(١).

ولما كان يذكُر هؤلاء الثلاثة؛ لأن هؤلاء الثلاثة، كل واحد منهم مؤكَّل بما فيه حياة، فجثرائيل مؤكَّل بما فيه حياة القلوب، وميكائيل مؤكَّل بما فيه حياة الأرض، واسرافيل مؤكَّل بما فيه حياة الأبدان، إذا نفخ في الصور؛ لأنه هو مؤكَّل للنفخ في الصور.

وأما ملك الموت فإنه لا يصيح تسميته بعزرائيل، وإنما يقال فيه: ملك الموت. كما قال الله عز وجل: ﴿ قُلْ يَتُوفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ [السجدة: ١١]. ولم يصيح عن النبي ﷺ أن اسمه عزرائيل^(٢).

وأما مالك خازن النار فقد جاء في القرآن: ﴿ وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَجُلًا ﴾ [الزخرف: ٧٧].



س ٥٧: سئل الشيخ رحمه الله - سؤالي عن تسمية الأبناء: أنا مسيئ بنتي بـ «مهاد»، فهل يجوز التسمي بهذا الاسم المذكور؟
 فأجاب رحمه الله: لا بأس أن تُسميها بـ «مهاد»؛ لأنه لا محذور فيه.

(١) رواه أحمد ١٥٦/٦، ومسلم ٥٣٤/١، وأبو داود (٧٦٧)، والبيهقي (١٦٢٤)، والترمذي (٣٤٢٠)، وابن ماجه (١٣٥٧).

(٢) ذكر الشيخ ابن عثيمين رحمه الله في الشرح المتع ٣١٣/٥ أن تسمية ملك الموت بعزرائيل إنما هي من أخبار بني إسرائيل.

س ٥٨ سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا رَأَى فِصْلَكُمْ فَمَنْ يُسَمَّى بِاسْمِهِ مَعْصُ
 لَاسْمِهِ، مَوْجُودَةٌ فِي الْقُرْآنِ كـ «أَهْلًا» و «أَهْلًا» و «أَهْلًا» و «أَهْلًا» ؟
 وَحُبُّ رَحِمِهِ اللَّهُ لَا حَرَجَ أَنْ يُسَمَّى أَبَاهُ أَوْ بَنَانَهُ بِكَلِمَاتٍ يَأْخُذُهَا مِنَ
 الْقُرْآنِ، إِلَّا إِذَا كَانَتْ مَمْلُوءَةً بِهَا، مِثْلَ: «أَبَرَّ» ؛ فَإِنَّهُ لَا يُسَمَّى بِهَا ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ
 ﷺ غَيَّرَ اسْمَهُ «بُرَّةً» إِلَى زَيْنَبَ وَخَوَيْرِزَةَ .
 وَكَذَلِكَ «بَيَانٌ» لَا يُسَمَّى بِهَا ؛ لِأَنَّ الْبَيَانَ هُوَ الْقُرْآنُ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ هَذَا
 بَيَانٌ لِّبَشَاشٍ ﴾ [آل عمران: ١٦٨] . وَمَنْ سَمَّى «بَيَانًا» فَلْيَغْيِرْهُ .

س ٥٩ سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ . حَكَمُ التَّنَمِّي بِأَسْمَاءٍ تَذُلُّ عَلَى التَّرَكِيَّةِ ،
 مِنْ : «بَاحِي» - «مُفْتَق» - «نَاصِر» ؟
 فَاحِبُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْأَسْمَاءَ الَّتِي تَذُلُّ عَلَى التَّرَكِيَّةِ نَارَةً يَتَسَمَّى بِهَا الْإِنْسَانُ لِمُجَرَّدِ
 كَوْنِهَا عَلَمًا ، فَهَذِهِ لَا بَأْسَ بِهَا .
 وَنَارَةٌ يُسَمَّى بِهَا مَرَاغِيًا لِذَلِكَ الْمَعْنَى الَّتِي تَذُلُّ عَلَيْهِ فَهَذَا يُؤْمَرُ بِتَغْيِيرِ الْأَسْمِ .
 وَمِثْلًا : «نَاصِر» أَكْثَرُ الدِّينِ يُسَمُّونَ بِهِ «نَاصِر» لَا يُرِيدُونَ أَنَّهُ يَتَصَرَّفُ النَّاسُ أَبَدًا ،
 بَلَا يُرِيدُونَ أَنْ تَكُونَ عَلَمًا مَحْضًا فَقَط .
 أَيْدَى يُسَمَّى «خَالِدًا» هَلْ يُرِيدُ أَنْ ابْنَهُ يُحَلِّدَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؟ الْجَوَابُ : لَا .
 أَيْدَى يُسَمَّى «صَالِحًا» ، هَلْ أَرَادَ أَنَّهُ سُمِّيَ صَالِحًا لِصَلَاتِهِ ؟ الْجَوَابُ : لَا .
 لَكِنْ إِذَا لُوِجِظَ فِي ذَلِكَ مَعْنَى التَّرَكِيَّةِ فَإِنَّهُ يُغَيَّرُ ، وَلِهَذَا غَيَّرَ النَّبِيُّ ﷺ اسْمَهُ
 «بُرَّةً» إِلَى «زَيْنَبَ» ^(١) ، وَامْرَأَةٌ أُخْرَى اسْمُهَا «بُرَّةٌ» غُيِّرَ هِيَ إِلَى خَوَيْرِزَةَ ^(٢) .

(١) تقدم من ٤٨

(٢) بعده من ٤٦

فهذا هو الميزان ، إذا أُوْجِظَ فيه معنى التركيبة يُنْزِعُ ، وإذا لم يُلَاحَظْ فيه معنى التركيبة فإنه لا يُنْزِعُ . اهـ



س ٦٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : فَضْلَةُ الشَّيْخِ حَفِظَكَ اللَّهُ :- فِي هَذَا الزَّمَانِ تَوَسَّعَ النَّاسُ فِي قِصَّةِ الْأَسْمَاءِ ، فَأَخَذُوا يُسَمُّونَ أَبْنَاءَهُمْ بِأَسْمَاءٍ غَرِيبَةٍ تَارَةً ، وَبِأَسْمَاءٍ مَأْخُودَةٍ مِنَ الْقُرَابِ الْكَرِيمِ تَارَةً . وَبَعْضُ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ قَدْ يَكُونُ فِيهَا تَشَبُّهُ بِالْكَفَّارِ ، فَمَا قَوْلُكُمْ - حَفِظَكُمْ اللَّهُ فِي ذَلِكَ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ . بَعَم ، هَذَا حَاصِلٌ ، فَقَدْ عَدَلَ النَّاسُ عَنِ الْأَسْمَاءِ الْقَدِيمَةِ ، وَعَنِ الْأَسْمَاءِ الْحَدِيثَةِ الْمَعْرُوفَةِ ، إِلَى أَسْمَاءٍ جَدِيدَةٍ غَرِيبَةٍ .

وَبَعْضُهُمْ صَارَ يُسَمِّي أَبْنَاءَهُ بِمَا يَخْتَصُّ بِالْقُرْآنِ ، مِثْلُ : « بِيَان » ، وَ« قُرْقَان » ، وَبَعْضُهُمْ يُسَمِّي « مَلِك » ، أَوْ « مَلَاك » ، وَبَعْضُهُمْ يُسَمِّي « أَبْرَار » ، وَ« أَنْفَال » ، وَغَيْرَ ذَلِكَ .

فَمَا شَابَهَ مَا نَهَى عَنْهُ الرَّسُولُ ﷺ أَوْ غَيْرُهُ ^(١) ، فَإِنَّهُ يَنْتَهَى عَنْهُ وَيُنْزِعُهُ .

وَأَمَّا مَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ الرَّسُولُ ﷺ ، وَلَمْ يُشَابَهْ مَا نَهَى عَنْهُ فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهِ الْحُلُّ ؛ لِأَنَّ الْقَاعِدَةَ الشَّرْعِيَّةَ الَّتِي يَنْتَبِهُ لَطَالِبُ الْعِلْمِ أَنْ يَفْهَمَهَا هِيَ : أَنَّ الْأَصْلَ فِيمَا عَدَا الْعِبَادَاتِ الْحُلُّ ، سِوَاءَ فِي الْعَادَاتِ ، أَوْ الْمَعَامَلَاتِ ، أَوْ الْمَأْكُولَاتِ ، أَوْ الْمَشْرُوبَاتِ ، أَوْ الْمَنَافِعِ ، أَوْ غَيْرِهَا ، فَالْأَصْلُ فِيهَا الْحُلُّ ، إِلَّا مَا قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى تَحْرِيمِهِ .

وَأَمَّا الْعِبَادَاتُ فَالْأَصْلُ فِيهَا الْمَنْعُ ، إِلَّا مَا قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى مَشْرُوعِيَّتِهَا .

فَمِثْلًا اسْمُ : « بِيَان » ، لَا يَنْتَبِهُ التَّسْمِيَةُ بِهِ ؛ لِأَنَّ « بِيَان » مِنْ أَسْمَاءِ الْقُرَابِ ، وَهَذِهِ الْمَرْأَةُ لَيْسَتْ بِيَانًا .

(١) أَيْ : الرَّسُولَ ، مِثْلَ تَفْسِيرِهِ ﷺ لِاسْمِ « بَرَّة » . وَقَدْ تَقَدَّمَ تَحْرِيمُهُ مِنْ ٤٨ .

وكذلك يُصَفُّ «أبرار»، فإذا كان الشيء عَلَيْهِ السَّلَامُ عَظِيمَ اسْمٍ «بِرَّة» إلى «ريس»،
وسى «جُونَرَنَة» ، «فأبرار» أَوْلَى بالتعظيم؛ لأنَّ «بِرَّة» مفرد مؤنث، و«أبرار»
مذكر جمع.

وكذلك «إيمان» أيضًا لا يُسَمَّى به، وكذلك أسماء الملائكة لا يُسَمَّى بها عند
بعض العلماء، مثل: جبريل وميكائيل وإسرافيل.
والأحسن أن تُرجع إلى كتاب «تحفة الودود بأحكام المولود» لابن القيم، فقد
ذكر فيه شيئًا مفيدًا في هذا الموضوع^(١).

س ٦١ سئل الشيخ رحمه الله: ما هي الأسماء التي يتنبى التسمي بها،
لأسماء المحترمة والمكروهة؟

جأجاب رحمه الله: يتنبى للإنسان أن يُحَسِّنَ اسمَ ابنته أو بنته؛ لأنَّ الناسَ يُدْعَوْنَ
بِوَسْطَةِ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ^(٢)، كما ثبت عن النبي عليه الصلاة والسلام.

(١) نقيم تحريره ص ٤٦.

(٢) وعكس كذلك الرجوع إلى كتاب تسمية المولود للشيخ بكر أبو زيد حفظه الله.

(٣) د عى دث ما روه البخارى (٦١٧٧)، ومسلم ١٣٥٩/٣ (١٧٣٥) ع ابن عمر: أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قال: «إن العباد يرفع له لواء يوم القيامة يقال: هذه عُثْرَةُ فلان بن فلانة». فقد استدلل أهل العلم
رحمهم الله بهذا الحديث على أن الناس يدعون يوم القيامة بأبائهم، وقد يؤب البخارى رحمه الله
بهذا الحديث بقوله: باب ما يدعى الناس بأبائهم.

وقال ابن حجر رحمه الله في الفتح ٥٦٣/١٠: فخصص الحديث - أى: هذا الحديث - أنه ينسب إلى
نبيه في الموقف الأعظم. اهـ

وقال الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد في كتابه تسمية المولود ص ٣٨، ٣٩. وهذا من أسرار التشريع والإد-
سية إلى الأب تُدعى التعريف، وألغى في التعبير؛ لأنَّ الأب هو صاحب القوامه على ولده وأنه في الدار
وحر جهده. ومن حقه يظهر في التمام والأسواق، ويركب الأحطار في الأسماء لجلب الرزق الحلال
وسمى في مصاحبه وشعرهم، فاست السمة إليه، لا إلى ربات الخدود، ومن أمره الله تعالى بقوله:
﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ كُفْرًا﴾ اهـ.

وأحب الأسماء إلى الله : عبد الله ، عبد الرحمن^(١) ، وكل ما أضيف إلى الله فهو أفضل من غيره ، يعنى . عبد الله ، عبد الرحمن ، عبد الرحيم ، عبد العزيز ، عبد الوهاب ، عبد الكريم ، عبد الحنان ، وما أشبه ذلك ، كل ما أضيف إلى الله فهو أفضل .

ويحرم أن يتسمى بأسماء الفراعنة ، مثل : فرعون ، أو بأسماء الشياطين ، مثل : إبليس .

قال العلماء : أو بأسماء القرآن ، فإنه لا يجوز أن يتسمى ابنه « فُرقاناً » ، أو ما أشبه ذلك ؛ لأن هذه خاصة بالقرآن الكريم ، والقرآن أسماءه معتزلة فلا يتسمى بها أحد من البشر ، حتى إن بعض العلماء قال : يُكره أيضاً أن يتسمى بأسماء الملائكة ، مثل : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل . اهـ



ص ٦٢ : سئل الشيخ رحمه الله : لماذا كان التسمي بـ « عبد الحارث » من الشرية ، مع أن الله هو الحارث ؟

فأجاب رحمه الله . التسمي بـ « عبد الحارث » فيه نسبة اليهودية لغير الله عز وجل ؛ فإن الحارث هو الإنسان ، كما قال النبي ﷺ : « كلُّكم حارث ، وكلُّكم همام »^(٢) .

= وأما ما اشهر على ألسنة العامة أن الناس يدعون يوم القيامة بأسماء أمهاتهم فباطل . قال الشيخ بكر أبو زيد في كتابه تسمية المولود ص ٣٨ : كل حديث جاء فيه أن الناس يدعون يوم القيامة بأسماء أمهاتهم ، فلا يصح .

وبنته في : (التمهيد) ما قبل لا يصح فيه حديث . اهـ

(١) مسلم ١٦٨٢/٣ (٢١٣٢) ، وأبو داود (٤٩٤٩) ، والترمذي (٢٨٣٣) ، وابن ماجه (٣٧٢٨) .

(٢) تقدم ترجمته ص ٥٠ .

فإد أصف إنسان العبودية إلى المخلوق كان هذا نوعاً من الشرك ، لكنه لا يصل إلى درجة الشرك الأكبر .

ولهذا لو سُمي رجل بهذا الاسم لوجب أن يغيره ، فيضاف إلى اسم الله سبحانه وتعالى ، أو يُسمى باسم آخر غير مصاف .

وقد ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال : « أحب الأسماء إلى الله عبد الله ، وعبد الرحمن »^(١) .

وما استنهر عبد العائنة من قولهم : « خير الأسماء ما حُمد وعُبد » ، ونسبتهم ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فليس ذلك بصحيح ؛ أي ليس نسبته إلى النبي ﷺ صحيحة ، فإنه لم يرد عن النبي ﷺ بهذا اللفظ ، وإنما ورد : « أحب الأسماء إلى الله : عبد الله ، وعبد الرحمن »^(٢) .

وغير بعيد في سؤالي : (مع أن الله هو الحارث) . فلا أغلّم اسماً لله تعالى بهذا اللفظ ، وإنما توصف عز وجل بأنه الزارع ، ولا يُسمى به ، كما في قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * أَلَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ [الواقعة : ٦٣ ، ٦٤] .

من ٦٣ سئل الشيخ رحمه الله : ما أذرى حكم أن يُسمى الشخص بأسماء الله كـ تنوير ، لعلان العرير ، لا على أنه صفة . وإنما على أنه اسم ؟
واحب رحمه الله : أقول لك في الجواب على هذا : أسماء الله نوعان :

نوع محض به . لا يجوز أن يُسمى به غيره ، مثل : الله ، الرحمن ، الجبار ، الشكيب ، هذه لا يجوز أن يُسمى بها أحد من الخلق ؛ لأن هذه الصفة لا يُصِف بها غيره .

و «عز» لا يختص بالله . ونحو أن يُسَمَّى به غيره ، فهذا إن كان ملاحظاً به الصفة ، بمعنى أنه يُراد بهذا الاسم ما يُدُلُّ عليه من المعنى ، فهذا لا يجوز ، كما لو سُمِّينا شخصاً بـ «عز» ، وقصدنا بهذا أن له العلة والمرء والارتفاع بين الناس فهذا لا يجوز .

أما إن قصد به أنه مُجرَّد علم ، لا يُقصدُ به شيء من المعنى ، فهذا لا بأس ، وأنتم تعرفون أن في الصحابة من كان يُسَمَّى حكيماً ، ومن يُسَمَّى الحكيم ، وما أشبه ذلك .

س ٤٦ : سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ . ما حكم التسمية بأسماء الله ، مثل : كريم . وعز ، ونحوهما ؟

فأجاب رحمه الله : التَّسْمِيَةُ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَكُونُ عَلَى وَجْهَيْنِ :
الوجه الأول : وهو على قسمين :

القسم الأول : أن يُخْلِى بـ «أل» ، ففي هذه الحال لا يُسَمَّى به غيرُ الله عَزَّ وَجَلَّ ، كما لو سُمِّيت أحدًا بالعز ، والسيد ، والحكيم ، وما أشبه ذلك ، فإن هذا لا يُسَمَّى به غيرُ الله ؛ لأن «أل» هذه تَدُلُّ على لَمَحِ الْأَصْلِ ، وهو المعنى الذي تَقَبُّضُهُ هذا الاسم .

القسم الثاني : إذا قُصِدَ بِالاسْمِ مَعْنَى الصِّفَةِ ، وليس مُخْلِى بـ «أل» فإنه لا يُسَمَّى به ، ولهذا غيرُ النَّبِيِّ ﷺ تَكْنِيَةً أَيْ الْحَكَمِ الَّتِي تَكْنِي بِهَا ؛ لِأَنَّ أَصْحَابَهُ يَتَحَاكَمُونَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ ، وَإِلَيْهِ الْحَكَمُ» . ثُمَّ كَتَبَهُ بِأَكْبَرِ أَوْلَادِهِ شَرْفِيح^(١) .

(١) أبو داود (٤٩٥٥) ، والنسائي (٥٤٠٢) .

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (١٨٤٥) صحيح .

فإن ذلك على أنه قد تَشَقَّى حَدْسُهُ من أسماء الله مُلَاجِطًا بذلك معنى الصفة
 التي نَصَّهها. هـ لاسيما ، فإنه يُشْتَقُّ ، لأن هذه تسمية تكون مُطَابِقَةً تَدَامًا لأسماء الله
 سبحانه ومعنى . هـ أسماء الله تعالى أعلام وأوصاف بذالكها على المعنى الذي
 نَصَّه لاسيما .

الوجه الثاني أن يُشْتَقَّى بالاسم عِزُّ مُخْلِى ٥ أ ل ٥ ، وليس المقصود به معنى
 صفة ، فهذا لا بأس به ، مثل : حكيم ، ومن أسماء بعض الصحابة : حكيم بن
 جرهم ، سى قال له السبي عليه الصلاة والسلام : « لا نبي ما ليس عندك »^(١) . وهذا
 دليل على أنه إذا لم يُقَصِّد بالاسم معنى الصفة ، فإنه لا بأس به .

بكر في مثل خثار ٥ لا يتبعي أن يُشْتَقَّى به ، وإن كان لم يُلَاحِظ الصفة ؛
 وذلك لأنه قد يُؤْتَى من نفس المُشْتَقَّى ، فيكون معه خبروث وعُلُوٌ واستكبارٌ على الخلق ،
 فمثل هذه لأشبأ حتى قد تُؤْتَى على صاحبها ينهى للإنسان أن يُتَجَسَّسَها . والله أعلم .
 ص ٦٥ . سنن رحمه الله : ما حكم النفس بأسماء الله تعالى ، مثل : الرحيم
 . احكيم ؟

فأجاب رحمه الله . يحوز أن يُشْتَقَّى الإنسان بهذه الأسماء بشرط ألا يُلَاحِظَ
 فيها معنى الذي شُتِّت منه بأن تكون مجردة عِلْمٌ فقط .

ومن أسماء لصحابة الحكم ، وحكيم بن حزام ، وكذلك اشتهر بين الناس
 اسم « عادل » ، وليس بمُنْكَرٍ .

أما إذا أُوجِظَ فيه المعنى الذي اشتهر منه هذه الأسماء ، فإن الظاهر أنه لا
 يحوز ؛ لأن السبَّ عَلَيْهِ عِزُّ اسم أى الحكم الذى تَكْنَى به ؛ لكون قومه يتحاضرون

(١) أحمد في مسنده ٣ : ٤٠٤ ، ٤٠٣ ، وأبو داود (٣٥٠٣) . والرمذى (١٢٣٢) ، والسنن (٤٦٦٧) ،
 ابن جرير (٤١٨٧) .

إليه ، وقال السيِّمُ عليه السلام : « إن الله هو الحكم ، وإليه الحكم »^(١) .

ثم كناه بأكبر أولاده ؛ شرنج ، وقال : « أنت أبو شرنج » .

وذلك أنَّ هذه الكنية التي نكَّى بها هذا الرجل لوجط فيها معنى الاسم ، فكان هذا ثمانيلاً لأسماء الله سبحانه وتعالى ؛ لأنَّ أسماء الله عزَّ وجلَّ ليست مجردة أعلام ، بل هي أعلام من حيث دلالتها على ذات الله سبحانه وتعالى ، وأوصاف من حيث دلالتها على المعنى الذي تنصُّتُه .

وأما أسماء غيره سبحانه وتعالى فإنها مجردة أعلام إلا أسماء النبي عليه السلام ؛ فإنها أعلام وأوصاف ، وكذلك أسماء كتب الله عزَّ وجلَّ ، فهي أعلام وأوصاف أيضاً .

س ٦٦ : سئل الشيخ رحمه الله : في عهد النبي عليه السلام في المدينة غلبت الأسماء . فقال الصحابة : يا رسول الله ، سفرنا . فقال السيِّمُ عليه السلام : « إنَّ الله هو المُستغفر القاضِ الباسطُ الوارقُ »^(٢) الحديث ، فهل يجوز تسمية الله عزَّ وجلَّ وحلَّ بالمُستغفر ؟ فأجاب رحمه الله : الذي يَظْهَرُ لِي أنَّ هذا من صفات الأفعال ، يعنى : الله هو الذي يُغَلِّي الأشياءَ ويُرَخِّصُها ، فليس المُستغفر من الأسماء ، هذا الذي يَظْهَرُ لِي . لكننا نَكْفِينَا أنَّ تقولَ كما قال رسولُ الله عليه السلام : « إنَّ الله هو المُستغفر » . أو تقول : اللهم أنت المُستغفر ، فرخَّصَ أسماءنا . ونحو ذلك .

س ٦٧ : سئل الشيخ رحمه الله : إذا كتب الإنسان رسالة ، وقال فيها : « إلى والدي العزيز » ، أو : « إلى أحيى الكريم » فهل في هذا شيء ؟ أثابكم الله ، ونفع

(١) تقدم ص ٥٧ .

(٢) أبو داود (٣٤٥١) ، والترمذى (١٣١٤) ، وابن ماجه (٢٢٠٠) .

وَحَبَّ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ ، بَلْ هُوَ مِنَ الْجَائِزِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ نَعْدُ جَدَّكُمْ رَسُولًا مِنْ أَنْصِبِكُمْ عَزِيزًا عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَجِيمٌ ﴾ [نومه ١٢٨] - وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَهَا عِزٌّ عَظِيمَةٌ ﴾ [السل ٢٣] - وَقَالَ الْمَسِيحُ ﷺ : « إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنَ الْكَرِيمِ يُوسُفُ »^(١).

هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْأَوْصَافِ تُصْبِحُ لِلَّهِ تَعَالَى وَلِغَيْرِهِ ، وَلَكِنْ اتِّصَافُ اللَّهِ بِهَا لَا يُمَازِلُهُ شَيْءٌ مِنْ اتِّصَافِ الْمَخْلُوقِ بِهَا ؛ فَإِنَّ صِفَاتِ الْخَالِقِ تَلِيْقُ بِهِ ، وَصِفَاتِ الْمَخْلُوقِ تَلِيْقُ بِهِ .

وَمِنْ أَمْرِ لَدَى لَإِيهِ أَوْ أُمِّهِ أَوْ صَدِيقِهِ . الْعَزِيزُ . يَعْنِي : أَنْكَ عَزِيزٌ عَلَيَّ ، غَالِي عَدِي ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ ، وَلَا يَقْصِدُ بِهَا أَبَدًا الصِّفَةَ الَّتِي تَكُونُ لِلَّهِ ، وَهِيَ الْعِزَّةُ الَّتِي لَا يُفْهَرُ بِهَا أَحَدٌ ، وَإِنَّمَا يُرِيدُ أَنْكَ عَزِيزٌ عَلَيَّ ، وَعَالِي عَدِي ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ .

س ٦٨ سَلَّ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَا حُكْمُ التَّسْمِيَةِ « قَاضِي الْقَضَاةِ » ؟
جَاحَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : قَاضِي الْقَضَاةِ بِهَذَا الْمَعْنَى الشَّامِلِ الْعَامِّ لَا يَصْلُحُ إِلَّا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَهِيَ تَسْمَى بِذَلِكَ فَقَدْ جَعَلَ نَفْسَهُ شَرِيكًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فِيمَا لَا يَسْتَحِقُّهُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهُوَ الْقَاضِي فَوْقَ كُلِّ قَاضٍ ، وَالْحَكَمُ ، وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْحُكْمُ كُلُّهُ .
وَمِنْ قِيَدِ سَمَاءٍ أَوْ مَكَانٍ فِيهِذَا حَازَرُ . لَكِنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ لَا يَفْعَلَ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُؤْذِي إِلَى إِيحَابِ مَنَافِسٍ وَالْعُرُورِ ، حَتَّى لَا يَقْبَلَ الْحَقُّ إِذَا خَالَفَ قَوْلَهُ .
وَمِمَّا حَازَ هَذَا ؛ لِأَنَّ قَضَاءَ اللَّهِ لَا يَتَّقِيْدُ ، فَلَا يَكُونُ فِيهِ مُشَارَكَةٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَذَلِكَ مِثْلُ : قَاضِي . قَضَاةِ الْعِرَاقِ ، أَوْ قَاضِي قَضَاةِ الشَّامِ ، أَوْ قَاضِي قَضَاةِ عَصْرِهِ .

(١) أحمد بن محمد بن أبي العباس ، ٩٦/٢ ، ٣٣٢ ، ٤١٦ ، والحرثي (٣٣٨٢) ، (٣٣٩٠) ، (٤٦٨٨) .

وأما إن قُيِّدَ بفرض من الصواب مُتَقَنَّصِي التقييد يكون حائزاً ، لكن إن قُيِّدَ بالفقه
 بأن قيل : عالم لعلماء في لفقه سواء قد بأن اعقبة يَشْمَلُ أصول الدين وفروعه
 على حد قوله ﷺ : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ »^(١) . أو قلنا بأن الفقه
 معرفة الأحكام الشرعية العقلية ، كما هو المعروف عند الأصوليين صار فيه عموم
 واسع ، مُتَقَنَّصَاهُ أَنْ مَزْجِجَ النَّاسِ كُلَّهُمْ فِي الشَّرْعِ إِلَيْهِ ، فَأَنَا أَشْكُ فِي جَوَازِهِ ،
 وَالْأَوَّلَى التَّنْزُّهُ عَنْهُ .

وكذلك إن قُيِّدَ بِقَبْلِيَّةٍ فهو جائز ، ولكن يَحِبُّ مَعَ الْجَوَازِ مِرَاعَاةُ تَجَاسُّبِ
 الْمُوصُوفِ ، حَتَّى لَا يَنْعَثَرُ ، وَيُغْتَبِ بِنَفْسِهِ ، وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْمَادِحِ : « قَطَّعْتَ
 عُنُقَ صَاحِبِكَ »^(٢) .

س ٦٩ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ حَكْمَ وَصْفِ الشَّخْصِ بِمَلِكِ الْأَمْلاِكِ
 وَبِقَاضِي الْقَضَاةِ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَحِبُّ أَنْ نَعْتَمِدَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « إِنْ أَحْنَحْ اسْمِي عِنْدَ اللَّهِ
 رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكُ الْأَمْلاِكِ ، لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ »^(٣) .

« أَحْنَحْ اسْمِي » : يَعْنِي أَوْضَعْ اسْمِي عِنْدَ اللَّهِ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي تَسْمَى ،
 إِمَّا بِتَسْمِيَةِ نَفْسِيهِ ، أَوْ بِرِصَاةٍ بِهِدِهِ التَّسْمِيَةِ ؛ مَلِكِ الْأَمْلاِكِ .

مَنْ الَّذِي يَسْتَحِقُّ هَذَا الْوَصْفَ ؛ مَلِكِ الْأَمْلاِكِ ؟ لَا يَسْتَحِقُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ
 تَسْمَى مَلِكُ الْأَمْلاِكِ فَإِنَّ هَذَا أَحْنَحْ اسْمِي عِنْدَ اللَّهِ يَضَعُهُ اللَّهُ حَيْثُ رَفَعَ نَفْسَهُ .

وَأَمَّا قَاضِي الْقَضَاةِ فَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : إِنَّهُ مِثْلُ مَلِكِ الْأَمْلاِكِ ، وَإِذَا سَلَّمْنَا أَنَّهُ
 مِثْلُهُ فَإِنَّهُ إِذَا قِيلَ : قَاضِي الْقَضَاةِ فِي جِهَةِ مَا ، فَالْمَرَادُ قَاضِي الْقَضَاةِ فِي هَذِهِ الْجِهَةِ ،

(١) شحار (٧١ ، ٣١١٦ ، ٧٣١٩) ، ومسلم (٧١٨/٦ ، ٧١٩ ، ١٥٢٤ ، ١٠٣٧) .

(٢) شحار (٦١٦٢) ، ومسلم (٢٢٩٦/٤ ، ٣٠٠٠) .

(٣) رواه البخاري (٦٢٠٦) ، ومسلم (١٦٨٨/٣ ، ٢١٤٣) .

فإن حاجر قصي القضاة في مصر ، ليس قاضي القضاة في كل مكان .

ولذلك نقول : إذا سلمنا أن قول قاضي القضاة مثل ملك الأملاك ، فإن توجيه ما يقضد به في بعض تراجم العلماء من أنه قاضي القضاة ، يعني : قاضي القضاة في هذه الجهة ، ليس قاضي القضاة في كل مكان .

وبما قلت : إن سلمنا أن يُلحقَ ملك الأملاك ، لأن ملك الأملاك تعني السلطة المطلقة ، والإلزام ، والقهر ، وليست سلطة القاضي ، وإلزامه ، وقهره كسلطة الملك ، الملك له سلطان نافذ ، وإمرة ، ويؤى أنه له منزلة فوق الناس .

لكن القاضي ليس كذلك ، وإن كان القاضي يحكم بالحق ، ويقوى ، ويُزيم به ، لكن الذي له السلطة المطلقة على من هم تحت رعايته هو الملك .

فعلى كل حال : العلماء يقولون كثيرا : فلان قاضي القضاة ، يريدون بذلك الجهة التي هو فيها .

س ٧٠ : سئل الشيخ رحمه الله : ما رأى فضيلتكم في هذه الألفاظ : « جلالة » ، « صاحب الجلالة » ، « صاحب السمو » ؟ وأزجو ، وأمل ؟ فأجاب بقوله : لا بأس بها إذا كانت المقولة فيه أهلا لذلك ، ولم يُحش منه الترفع والإعجاب بالنفس ، وكذلك أزجو وأمل .

س ٧١ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول الإنسان إذا خاطب ملكا : « يا فزلاي » ؟

فأجاب رحمه الله : الولاية تنقسم إلى قسمين :

القسم الأول . ولاية مطلقة ، وهذه لله عز وجل ، كالسيادة المطلقة ، وولاية

الله بالمعنى العام شاملة لكلّ أحد، قد ساء معنى ﴿وَرُفِّدُوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [يونس: ٣٠]، فحقن به سبحانه الولاية على هؤلاء المُفْتَرِينَ، وهذه ولاية عامة.

أما بالمعنى الخاص فهي خاصة بالمؤمنين المُتَّقِينَ، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١١]. وقال الله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٢، ٦٣]، وهذه ولاية خاصة.

القسم الثامن: ولاية مُفَصَّلة مُضَافَةٌ، فهذه تكونُ بغير الله، ولها في اللغة معاني كثيرة، منها: الناصر، والمُتَوَكِّلُ للأمر، والسيد، قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التحریم: ١]. وقال ﷺ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَقَلْبِي مَوْلَاهُ»^(١). وقال ﷺ: «إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَغْنَى»^(٢). وعلى هذا فلا بأس أن يقول القائل للملِك: مولاي. بمعنى سيدي، ما لم يُخَشَّ من ذلك محذور.

وسئل الشيخ رحمه الله: عن التَّسْمِي بالامام؟

فأجاب رحمه الله: التَّسْمِي بـ «الامام» أهوٌ بكثير من التَّسْمِي بـ «شيخ

(١) رواه أحمد في المسند ١/٨٤، ١١٨، ١١٩، ١٥٢ عن عبي رضي الله عنه، ورواه أيضاً ٤/٢٨١ عن البراه بن عارب، ورواه أيضاً ٤/٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧٢، ٣٧٣، والترمذي (٣٧١٣) من حديث زيد بن أرقم.

ورواه أيضاً الإمام أحمد ٥/٣٤٧ عن بُزَيْدَةَ، ورواه أيضاً ٥/٤١٩ عن أبي أيوب الأنصاري.

ورواه أيضاً ابن ماجه (١٢١) من حديث سعد بن أبي وقاص.

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٦٥٢٣). صحيح.

(٢) البخاري (٢١٦٨)، (٢٥٦٢)، ومسلم ٢/١١٤١ (١٥٠٤).

الإسلام ؛ لأنَّ السَّيِّئَ صَلَّى سَمَّى إماماً انسحب إماماً ، ولو لم يَكُنْ معه إلا واحدٌ ، ولكن يشعَى أن لا يَسْتَأْخِجَ في إطلاقِ كلمةِ « إمام » إلا على من كان قُدْوَةً ، وله أنبأ ع كالإمام أحمد وغيره ممن له أثرٌ في الإسلام .

ووصفُ الإنسان بما لا يَسْتَحِقُّهُ هَضْمٌ للأُمة ؛ لأنَّ الإنسان إذا تصوَّر أنَّ هذا إمامٌ ، وهذا إمامٌ ممن لم يَلْفُحْ منزلةُ الإمامية هان الإمام الحقُّ في عييه .

س ٧٢ . سُبُلُ الشَّيْخِ رحمه الله : عرِّ لَقِب . « شيخ الإسلام » هل يجوز ؟ فأجاب رحمه الله : لَقِبُ « شيخ الإسلام » عَدَّ الإِطْلَاقُ لا يَجُوزُ ؛ أَيْ : أَنَّ الشَّيْخَ الْمُطْلَقَ الَّذِي يَرْجِعُ إِلَيْهِ الْإِسْلَامُ ، لا يَجُوزُ أَنْ يُوصَفَ بِهِ شَخْصٌ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُغْضَمُ أَحَدٌ مِنَ الْخَطَأِ فِيمَا يَقُولُ فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا الرُّسْلُ .

أما إذا قُصِدَ بِهِ « شيخ الإسلام » : أَنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ ، لَهُ قَدَمٌ صِدْقٍ فِي الْإِسْلَامِ ، فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِوَصْفِ الشَّيْخِ بِهِ ، وَتَلْقِيهِ بِهِ .

س ٧٣ . سُبُلُ الشَّيْخِ رحمه الله : ما حكمُ هذه الألقاب : « حُجَّةُ اللَّهِ » ، « حُجَّةُ الْإِسْلَامِ » ، « آيَةُ اللَّهِ » ؟

فأجاب بقوله : هذه الألقاب : « حُجَّةُ اللَّهِ » ، « حُجَّةُ الْإِسْلَامِ » ألقابٌ حادثةٌ لا تَبْنِي ؛ لِأَنَّهُ لَا حُجَّةَ لِلَّهِ عَلَى عِبَادِهِ إِلَّا الرُّسْلُ .

وأما « آيَةُ اللَّهِ » فَإِنْ أُريدَ الْمَعْنَى الْأَعْمُ فَهُوَ يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ .

ومى كُلُّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ وَإِنْ أُريدَ أَنَّهُ آيَةٌ خارقةٌ فِهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى أَيْدِي الرُّسْلِ ، لَكِنْ يَقَالُ : عَالِمٌ ، مُعْتَبَرٌ ، قَاضٍ ، حَاكِمٌ ، إِمَامٌ . لِمَنْ كَانَ مُسْتَحَقًّا لِذَلِكَ .

س ٧٤: سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ سَمِيهِ بَعْضِ الرُّهُورِ « غِيَاثُ الشَّمْسِ »
لأنَّهُ يَشْتَقُّ الشَّمْسُ عِدَّ السُّرُورِ وَالْعُرُورِ ؟
فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَذَا لَا يَجُوزُ ؛ لِأَنَّ الْأَشْجَارَ لَا تَقْبِذُ الشَّمْسَ ، إِمَّا تَقْبِذُ اللَّهُ
عِزُّ وَجَلُّ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَشْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي
الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ﴾
[المع : ١٨] . وَإِنَّمَا يُقَالُ عِبَارَةً أُخْرَى ، لَيْسَ فِيهَا ذِكْرُ الْعِبُودِيَّةِ ، كَمُرَاقِبَةِ الشَّمْسِ ،
وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ .

س ٧٥: سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ يُطَلِّقُ بَعْضُ الرِّجَالِ عَلَى أَزْوَاجِهِمْ . « أُمُّ
الْمُؤْمِنِينَ » ، فَيَقُولُ أَحَدُهُمْ مَثَلًا : دَهَبَتْ بَأَمُّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَهْلِهَا ، أَوْ : أُعْطِيتُ لَأُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ هَدِيَّةً ، وَغَيْرَ ذَلِكَ ، فَهَلْ إِطْلَاقٌ مِثْلُ هَذِهِ اللَّفْظَةِ عَلَى الزَّوْجَةِ صَحِيحٌ ؟
فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَذَا الْقَوْلُ حَرَامٌ ، فَلَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُسَمَّى زَوْجَتَهُ أُمُّ
الْمُؤْمِنِينَ ؛ لِأَنَّ مُقْتَضَاهُ أَنْ يَكُونَ هُوَ نَبِيًّا ؛ لِأَنَّ الَّذِي يُوصَفُ بِأَمْهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ هُنَّ
زَوْجَاتُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، فَهَلْ هُوَ يُرِيدُ أَنْ يَتَّبِعُوا مَكَانَ النَّبِيِّ ، وَأَنْ يَدْعُوا
نَفْسَهُ بِعَدِّ النَّبِيِّ ١٩

بَلِ الْوَاجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَتَجَنَّبَ مِثْلَ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ ، وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ اللَّهَ
تَعَالَى ، مِمَّا جَرَى مِنْهُ .

س ٧٦: سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : نَسَخَ كَثِيرًا ، وَتَقَرَّرَ هَذِهِ الْعِبَارَةُ : « السَّيِّدَةُ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا » فَهَلْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ سَلِيمَةٌ ؟ وَاللَّهُ يَخْفِظُكُمْ وَيَرْعَاكُمْ .
فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا شَكَّ أَنَّ عَائِشَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، مِنْ سَيِّدَاتِ نِسَاءِ
الْأَعْمَى ، وَلَكِنْ إِطْلَاقُ « السَّيِّدَةِ » عَلَى الْمَرْأَةِ ، وَ« السَّيِّدَاتِ » عَلَى النِّسَاءِ ، هَذِهِ الْكَلِمَةُ

مُتَّفَقَةٌ هَيْمًا أَطْلُ من العرب حيث يُسَمُّونَ كُلَّ امْرَأَةٍ سَيِّدَةً ، وَإِنْ كَانَتْ مِنْ أَوْصِيعِ
النِّسَاءِ ، لِأَنَّهُمْ يُسَوِّدُونَ النِّسَاءَ ، أَيْ . يَجْعَلُونَهُنَّ سَيِّدَاتٍ مُطْلَقًا .

وَبِحَقِيقَةٍ أَنَّ الْمَرْأَةَ امْرَأَةً ، وَأَنَّ الرَّحْلَ رَحْلٌ ، وَتُسَمَّى الْمَرْأَةُ بِالسَّيِّدَةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ
لَيْسَ بِصَحِيحٍ ، نَعَمْ مَنْ كَانَتْ مِنْهُرَ سَيِّدَةٍ لَشَرَفِهَا ، أَوْ دِينِهَا ، أَوْ جَاهِهَا ، أَوْ غَيْرِ
ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الْمَقْصُودَةِ ، فَلَا أَنْ تُسَمَّى سَيِّدَةً ، وَلَكِنْ لَيْسَ مُقْتَضًى ذَلِكَ أَنَّا
نُسَمِّي كُلَّ امْرَأَةٍ سَيِّدَةً .

كَمَا أَنَّ التَّعْيِيرَ بِالسَّيِّدَةِ عَائِشَةُ ، وَالسَّيِّدَةَ حَدِيحَةُ ، وَالسَّيِّدَةَ فَاطِمَةُ ، وَمَا أَشْبَهَ
ذَلِكَ ، لَمْ يَكُنْ مَعْرُوفًا عِنْدَ السَّلَفِ ، بَلْ كَانُوا يَقُولُونَ : أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ ، أُمُّ
الْمُؤْمِنِينَ حَدِيحَةُ ، فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَنَحْوُ ذَلِكَ .

* * *

س ٧٧ : سُئِلَ الشَّيْخُ : مَنْ الَّذِي يَسْتَحَقُّ أَنْ يُوصَفَ بِالسِّيَادَةِ ؟
فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : لَا يَسْتَحَقُّ أَحَدٌ أَنْ يُوصَفَ بِالسِّيَادَةِ الْمَطْلَقَةِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ ، فَإِنَّهُ تَعَالَى هُوَ السَّيِّدُ الْكَامِلُ الشُّؤْدُدُ ^(١) ، أَمَّا غَيْرُهُ فَيُوصَفُ بِسِّيَادَةِ مُقَيَّدَةٍ ،
مِثْلُ : سَيِّدِ وَلَدِ آدَمَ ، لِرَسُولِ اللَّهِ ^(٢) .

وَالسِّيَادَةُ قَدْ تَكُونُ بِالنِّسْبِ . وَقَدْ تَكُونُ بِالْعِلْمِ ، وَقَدْ تَكُونُ بِالْكَرَمِ ، وَقَدْ
تَكُونُ بِالشَّجَاعَةِ ، وَقَدْ تَكُونُ بِالْعُلُوكِ ، كَسَيِّدِ الْعُقُلُوكِ ، وَقَدْ تَكُونُ بِغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ
الْأُمُورِ الَّتِي يَكُونُ بِهَا الْإِنْسَانُ سَيِّدًا ، وَقَدْ يُقَالُ لِلزَّوْجِ سَيِّدًا بِالنِّسْبَةِ لِزَوْجَتِهِ ، كَمَا فِي

(١) الشُّؤْدُدُ وَالشُّؤْدُدُ بِالْهَمْزِ السِّيَادَةُ . وَانْظُرِ الْقَامُوسَ الْمَحِيطَ (س و د) .

(٢) أَنَحْرَهُ مُسْلِمَ ١٧٨٢/٤ (٢٢٧٨) ، وَأَبُو دَاوُدَ (٤٦٧٣) ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣١٤٨) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤٣٠٨) ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ .

وَرَوَاهُ الْحَارِثِيُّ (٣٣٤٠) ، (٤٧١٢) بِمَعْنَى : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

قوله تعالى : ﴿ وَاعْبُدْهَا لَهَا الْغَاب ﴾ [يوسف ٢٥] .

وقد استدل في السب والظاهر أن المراد به من كان من نسل رسول الله ﷺ ،
وهم أولاد فاطمة ، رضى الله عنها ؛ أى : دريئها من بين وبات ، وكذلك
الشريف ، وزمما يُراد بالشريف من كان هاشمياً .

وأياً كان الرجل أو المرأة سيداً أو شريفاً فإنه لا يَتَّبِعُ شرعاً أن يَتَزَوَّجَ من غير
السيد والشريف ، فهذا سيد بنى آدم وأشرفهم ؛ محمد رسول الله ﷺ قد زُوجَ
ابنتيه زَيْنَةُ وَأُمُّ كُلثُومٍ ، عثمان بن عفان ، وليس هاشمياً ، وزُوجَ ابنته زينب أبا
العاص بن الربيع ، وليس هاشمياً .

س ٧٨ : سُئِلَ الشَّيْخُ رحمه الله : عن قول : « حاج » ، و : « السَّيِّدُ فلان » ،
فما صحة هذه الكلمات شرعاً ؟

فأجاب رحمه الله : قول : « حاج » ، يعنى : أَدَّى الحَجَّ ، لا شىء فيها .
وأما السَّيِّدُ فَيَنْظَرُ إِنْ كَانَ صحيحاً أنه ذو سيادة ، فيقال : هو سيِّد . بدون
« آل » ، فلا بأس به ، بشرط ألا يكون فاسقاً ، ولا كافراً .

فإن كان فاسقاً أو كافراً فإنه لا يجوز إطلاق لفظ « سيِّد » إلا مضافاً إلى قومه ،
مثل : سيِّد بنى فلان ، أو سيِّد الشَّعْبِ الفلاني ، ونحو ذلك .

س ٧٩ : سُئِلَ رحمه الله ما حكم إطلاق لفظ « السَّيِّد » على غير الله تعالى ؟
فأجاب رحمه الله : إطلاق « السَّيِّد » على غير الله تعالى إن كان يُقْصَدُ معناه ،
وهى السَّيَادَةُ الْمُطْلَقَةُ ، فهذا لا يجوز .

وإن كان يقصد به مجرَّد الإكرام ، فإن كان الْمُخَاطَبُ به أَهْلًا للإكرام ، فلا
بأس ، ولكن لا يقول : « السَّيِّد » ، بل يقول : سيِّد ، أو نحو ذلك .

(١) قال بعد عن ثابت . أروجد سيد في كتاب الله ، ثم تلا هذه الآية

ون كان لا يُقصدُ به السيادة والإكرام ، وإنما هو مجرد اسم فهذا لا بأس به .

س ٨٠ : سئل الشيخ رحمه الله ما حكم قول : يا عبدي ، و يا أمتي ؟

فأجاب : قول القائل : يا عبدي ، يا أمتي ، ونحوه ، له صورتان :

الصورة الأولى : أن يقع بصيغة الداء ، مثل : يا عبدي ، يا أمتي ، فهذا لا يجوز ؛

للهي عنه في قوله عليه السلام : « لا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : عَبْدِي وَأَمْتِي »^(١) .

الصورة الثانية : أن يكون بصيغة الخبر ، وهذا على قسمين :

القسم الأول : إن قاله بفتحة العبد ، أو الأمة فلا بأس به .

القسم الثاني : إن قاله في حضرة العبد أو الأمة ، فإن ترتب عليه مفسدة تتعلق

بالعبد ، أو السيد مبيح ، وإلا فلا ؛ لأن القائل بذلك لا يقصدُ العبودية التي هي الدل ،

وإنما يقصدُ أنه مملوك له .

والى هذا التفصيل الذي ذكرناه أشار في (تيسير العزيز الحميد شرح كتاب

التوحيد) في باب : لا يقول : عَبْدِي وَأَمْتِي^(٢) . وذكره صاحب فتح الباري ، عن

مالك^(٣) .

س ٨١ : سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم قول : رب البيت ، و رب

المزب ؟

فأجاب : قولهم : رب البيت ، ونحوه ، ينقسم أقساماً أربعة :

(١) البحار (٢٥٥٢) ، ومسلم ١٧٦٤/٤ (٢٢٤٩) .

(٢) بحر تيسير العزيز الحميد لفصيلة الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ص ٦٦٣ .

(٣) المتح ١٨٠/٥ .

القسم الأول : أن تكون الإضافة إلى صميم الخاصب في معنى لا يليق بالله عز وجل ، مثل أن يقول : أضعم رثث عهد منهي عنه ؛ لوحين .

الوجه الأول : من جهة لصيغة ، لأنه يؤهم معنى فاسدا ، بالنسبة لكعبة « رب » ؛ لأن الرب من أسمائه سبحانه ، وهو سبحانه يُطعم ، ولا يُطعم ، وإن كان - لا شك - أن الرب هنا غير الرب الذي يُطعم ، ولا يُطعم .

الوجه الثاني : من جهة أنك تُشعر العبد ، أو الأمة بأنذل ؛ لأنه إذا كان السيد ربها كان العبد مربوئا ، والأمة مربوئة .

وأما إذا كان في معنى يليق بالله تعالى ، مثل : أطعم رثث . كان السهي عنه من أجل الوجه الثاني .

القسم الثاني : أن تكون الإضافة إلى صميم الغائب ، مثل : « ربه » ، « ربها » ، فإن كان في معنى لا يليق بالله كان من الأدب اجتنابه ، مثل : أطعم العبد ربه ، أو . أطعمت الأمة ربها ؛ لتلا تبادر منه إلى الذهن معنى ، لا يليق بالله .

وإن كان في معنى يليق بالله ، مثل . أطاع العبد ربه ، وأطاعت الأمة ربها . فلا بأس بذلك لانتفاء المحذور .

ودليل ذلك : قوله عليه السلام في حديث النقطة^(١) في صلاة الإبل - وهو حديث متفق عليه - : « حتى يجدها ربها »^(٢) .

(١) قال ابن قدامة رحمه الله في المسمى ٢٩٠/٨ . النقطة هي المال الصالح من ربه ، ينفقه غيره ، قال الخليل ابن أحمد : النقطة - بفتح القاف - اسم للثقل ، لأن ما جاء عنى وقيل أنه فهو اسم للعامل ، كقولهم : غنزة ، ولغرة ، وصحكة ، وغرقة ، واسطة - يسكون القاف : المال الملقوط ، مثل الصلحكة ، الذي يمسك منه ، والهزاة الذي يهزأ به .

وقال لأصمعي وابن الأعرابي وغيره : هي بفتح القاف . اسم للمال الملقوط أيضا . اهـ

(٢) البخاري (٩١) ، ٢٣٧٢ ، ٢٤٢٩ ، ٢٤٣٦ ، ٢٤٣٨ ، ٥٢٩٢ ، ٦١١٢ ، ومسلم ١٣٤٦/٣

وقد عصى أهل لعله^١ إن حديث النقطه هي بهيمه لا تتعبد، ولا تتدلل،
كإسـبـ . ١٠

والنصحيح عدم العارق؛ لأن البهيمه تعبد الله عباده خاصة بها . قال تعالى :
﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ ﴾ [الحج : ١٨] . وقال في العباد : ﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ
النَّاسِ ﴾ [الحج : ١٨] ليس جميعهم ﴿ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [الحج : ١٨] .
نفسه الثالث : أن تكون الإصافه إلى ضمير المتكلم، فقد يقول قائل بالجواز ؛
لقوله تعالى حكاية عن يوسف : ﴿ إِنَّهُ رَأَى أَحْسَنَ مَنَازِلَ ﴾ [يوسف : ٢٣] ؛ أى :
سيدي ، وأن المحذور هو الذى يقتضى الإذلال ، وهذا مُستف ؛ لأن هذا من العبد
لسيده .

النفس الرابع : أن يُضاف إلى الاسم الظاهر ، فيقال : هذا ربّ العلام . فظاهر
الحديث الجواز ، وهو كذلك ما لم يوجد محذور ، فيمتنع ، كما لو ظلّ السامع أن
السيّد ربّ حقيقى ، خالق لمخلوكه^(١) .

م ٨٢ : سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ : ما هو الجمع بين حديث عبد الله بن الشَّخِيرِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : انْطَلَقْتُ فِي وَفْدِ بَنِي عَامِرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقُلْنَا : أَنْتَ

(١) يشير رحمه الله إلى الخطابي ، وانظر الفتاح ١٧٩/٥ .

(٢) الملاحظ أن كلام الشيخ رحمه الله مُنْصَبٌ على كلمة قرب المصافه، سواء كانت إضافتها إلى ضمير
المتكلم، أو ضمير مخاطب، أو ضمير حق، أو اسم ظاهر .

وأما إذا حُرِدَ لفظ «الرب» عن الإصافه، ولجئته «أل»، فإنه لا يطلق إلا على الله عز وجل .

قد سوي رحمه الله : الرب بالأكف واللام لا يطلق إلا على الله عز وجل . اهـ

وقال ابن حجر رحمه الله : والذي يحتمل بالله تعالى إطلاق الرب بلا إصافه . اهـ

سيدنا. فقال: «السيد الله تبارك وتعالى» وما جاء في التشهد: «اللهم صل على سيدنا محمد». وعلى آل سيدنا محمد. وحديث: «أنا سيد ولد آدم»^(١)؟

فأجاب رحمه الله: لا تزناث عاقل أن محمداً ﷺ سيد ولد آدم؛ فإن كل عاقل مؤمن بذلك.

والسيد هو ذو الشرف والطاعة والإمرة، وطاعة النبي ﷺ من طاعة الله سبحانه وتعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠].

وبن وغيرنا من المؤمنين لا نشك أن نبينا ﷺ سيدنا، وغيرنا، وأفضلنا عند الله سبحانه وتعالى، وأنه المطاع فيما تأمر به، صلوات الله وسلامه عليه.

ومن مقتضى اعتقادنا أنه السيد المطاع عليه الصلاة والسلام، أن لا نتجاوز ما شرع لنا من قول، أو فعل، أو عقيدة.

وما شرعه لنا في كيفية الصلاة عليه في التشهد أن نقول: «اللهم صل على محمد، وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم، وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد»^(٢). أو نحوها من الصفات الواردة في كيفية الصلاة عليه ﷺ.

ولا أعلم أن صفة وزدت بالصيغة التي ذكرها السائل، وهي: «اللهم صل على سيدنا محمد، وعلى آل سيدنا محمد».

وإذا لم تزد هذه الصيغة عن النبي ﷺ؛ فإن الأفضل ألا نصلّي على النبي ﷺ بها، وإنما نصلّي عليه بالصيغة التي علمنا إياها.

(١) المسند ٢٤/٤، ٢٥، وأبو داود (٤٨٠٦).

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٣٧٠٠) صحيح.

(٢) تقدم ص ٦٦.

(٣) المحاربي (٣٣٧٠)، (٧٩٧:)، وسلم ٣٠٥/١ (٤٠٦).

وبهذه المناسبة أود أن أتيك إلى أن كل إنسان يؤمن بأن محمداً ﷺ سيدنا فإن مقتضى هذا الإيمان أن لا يتجاوز الإنسان ما شرعه ، وأن لا يتقص عنه ، فلا يتبدع في دين الله ما ليس به ، ولا يتقص من دين الله ما هو منه ؛ فإن هذا هو حقيقة السيادة التي هي من حق النبي ﷺ علينا .

وعلى هذا فإن أولئك المتبدعين لأذكار أو صلوات على النبي ﷺ لم يأت بها شرع الله على لسان رسوله محمد ﷺ ثافى دعوى أن هذا الذى ابتذع يتفق أن محمداً ﷺ سيد ؛ لأن مقتضى هذه العقيدة أن لا يتجاوز ما شرع ، وأن لا يتقص منه .

فليتأمل الإنسان ، وليتدبر ما يعنيه بقوله حتى يتضح له الأمر ، ويعرف أنه تابع لا مشرع .

وقد ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال : « أنا سيد ولد آدم »^(١) . والجمع بينه وبين قوله : « السيد الله »^(٢) . أن السيادة المطلقة لا تكون إلا لله وحده ؛ فإنه تعالى هو الذى له الأمر كله ، فهو الأمر ، وغيره مأمور ، وهو الحاكم ، وغيره محكوم .

وأما غيره فسيادته نسبية إضافية تكون في شئ محدود ، ومكان محدود ، وعلى قوم دون قوم ، أو نوع من الخلائق دون نوع .

س ٨٣ سئل الشيخ رحمه الله : عن الجمع بين قول النبي ﷺ : « السيد الله » تارك وتعالى^(٣) . وقوله ﷺ : « أنا سيد ولد آدم »^(٤) . وقوله : « قوموا إلى

(١) تقدم تخريجه ص ٦٦

(٢) تقدم تخريجه ص ٧١ .

(٣) تقدم ص ٧١ .

(٤) تقدم ص ٦٦ .

سَيْدُكُمْ^(١). وقوله فى الرقيق ١ وليقل سَيْدِي^(٢)

فأجاب بقوله : اخْتَلَفَ فى ذلك على أقوال :

القول الأول : أن الهى على سبيل الأدب ، والإباحة على سبيل الجواز ، فالنهى ليس للتحريم ، حتى يُعارض الجواز .

القول الثانى : أن النهى حيث يُخشى منه المفسدة ، وهى التدرج إلى الغلو ، والإباحة إذا لم يُكُنْ هناك محذور .

القول الثالث : أن الهى بالخطاب ؛ أى : أن تُحاطب الغير بقولك : « سىدى أو سيدنا » . لأنه ربما يكون فى نفسه عجبٌ وعُلُوٌّ إذا ذُيعى بذلك ، ولأن فيه شيئاً آخر ، وهو خضوع هذا المُتَسَيِّد له ، وإذلال نفسه له بخلاف إذا جاء على غير هذا الوجه ، مثل : « قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ » . و« أَنَا سَيِّدٌ وَلَيْدٌ أَدَم » .

لكن هذا يَرُدُّ عليه إباحته ﷺ للرقيق أن يقول للمالكه : « سَيْدِي » ؟

لكن يُجاب عن هذا بأن قولَ الرقيق للمالكه : « سىدى » أمرٌ معلوم ، لا عَصَاةٌ فيه^(٣) ، ولهذا يَتَعَرَّضُ عليه أن يَمْتَنِعَ مما يَجِبُ عليه ، نحو سَيِّدِهِ .

والذى يَظْهَرُ لى - والله أعلم - أن هذا جائز ، لكن بشرط أن يكونَ المُوَحَّه إليه السيادةَ أهلاً لذلك ، وأن لا يُخشى محذورٌ من إعجابِ المخاطب ، وخُتُوع^(٤) المتكلم .

أما إذا لم يُكُنْ أهلاً ، كما لو كان فاسقاً أو زنديقاً فلا يُقال له ذلك ، حتى ولو فُرِضَ أنه أعلى منه مرتبةً أو جاكاً ، وقد جاء فى الحديث : « لَا تَقُولُوا لِلْمُتَأَفِّقِ سَيِّدٌ ،

(١) المسند ٣/٢٢٢ ، ٧١ ، ١٤٢/٦ ، والبحارى (٢٢٦٢) .

(٢) البحارى (٢٥٥٢) ، ومسلم ١٧٦٤/٤ (٢٢٤٩) .

(٣) يقال : ليس عليه فى هذا الأمر عَصَاةٌ . أى : دَلَّةٌ وشَقَصَةٌ . وانظر مُخْتَارَ الصَّحاح (غ ص ص) .

(٤) يقال : خُتِعَ له وإليه ، يُخْتَعُ خُتُوعاً دَلٌّ وَخَصْعٌ . المعجم الوسيط (ح ٥ ع) .

فإنكم إذا قُنتُمْ ذَلِكَ أَعَصَيْتُمُ اللَّهَ^(١) . وكذلك لا يقال : إذا حُشِنَ محدورٌ من إعجاب المخاطب ، أو حُتِرَ التكلم .

* * *

س ٨٤ سئل الشيخ رحمه الله : هل يصح إطلاق المسيحية على النضارية ؟ فأجاب رحمه الله : لا شك أن انتساب النصارى إلى المسيح بعد بثثة النبی ﷺ ، انتساب غير صحيح ؛ لأنه لو كان صحيحاً لآمنوا بمحمد ﷺ ؛ فإن إيمانهم بمحمد ﷺ إيمان بالمسيح عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ النُّوْرِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ .

ولم يُبَشِّرهم المسيح عيسى ابن مريم بمحمد ﷺ إلا من أجل أن يُقْبَلوا ما جاء به ؛ لأن البشارة بما لا يتفَعَّ لعو من القول ، لا يمكن أن تأتي من أذنٍ الناس عقلاً ، فضلاً عن أن تكون صدرت من عند أحد الرسل الكرام ؛ أولى العزم ، عيسى ابن مريم ، عليه الصلاة والسلام .

وهذا الذي بُشِّر به عيسى ابن مريم بنى إسرائيل هو محمد ﷺ .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ . وهذا يُدَلُّ على أن رسول الذي بُشِّر به قد جاء ، ولكنهم كفروا به . وقالوا : هذا سحرٌ مبين . فإذا كفروا بمحمد ﷺ ، فإن هذا كفر بعيسى ابن مريم ، الذي بُشِّرهم بمحمد ﷺ . وحينئذٍ لا يصح أن يتَّسَبَّوا إليه ، فيقولوا : إنهم مسيحيون ؛ إذ لو كانوا

(١) أحمد في المسد ٣٤٦/٥ ، وأبو داود (٤٩٧٧) .

وقد الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٧٤٠٥) : صحيح .

مسيحيين حقيقةً لأنما بما بشر به المسيح ابن مريم؛ لأن عيسى ابن مريم وعيزه من الرسل قد أخذ الله عليهم العهد والبشاق أن يؤمروا بمحمد ﷺ، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَتَتَّبِعُونَهُ ۖ ثُمَّ قَالَ: ﴿الْأَفْرَزْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَفَرَزْنَا قَالَ فاشهدوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۖ﴾.

والذي جاء مُصَدِّقًا لما معهم هو محمد ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ۖ﴾.

■ وخلاصة القول: أن نسبة النصارى إلى المسيح عيسى ابن مريم نسبة يُكذِّبها الواقع؛ لأنهم كفروا بإشارة المسيح عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام، وهو محمد ﷺ، وكفروهم به كفرٌ بعيسى ابن مريم.



س ٨٥: سُبُلُ الشَّيْخِ رَجَمَهُ اللَّهُ . هل يجوزُ تسميةُ النصارى بالمسيحيين ؟
 فأجاب رَجَمَهُ اللَّهُ : هذا اسمٌ مُتعارَفٌ عليه الآن ، لكنَّ الله سَمَّاهُمْ في كتابه النصارى ^(١) ، والنبي ﷺ سَمَّاهُمْ النصارى ^(٢) ، وعلماءُ المسلمين سَمَّوهم النصارى إلى وقتٍ قريبٍ ، حيث استغفرت النصارى بعضَ البلادِ الإسلامية ، وقالوا : أنتم مُحمَّدِيُّونَ ، ونحن مَسِيحِيُّونَ . لمحاولةِ الجمعِ والتعريفِ بينَ المسلمين والنصارى .



(١) قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ نَبِيِّنَا عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ نَبِيِّنَا عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ ، وقال تعالى ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ .

(٢) وما يدل على تسمية النبي ﷺ لهم بالنصارى ما رواه مسلم ١٧٠٧/٤ (٢١٦٧) ، والترمذي (١٦٠٢) عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تدعوا اليهود ولا النصارى بالسلام..»

ص ٨٦ مثل رحمه الله قصيدته الشيخ أحسن الله إليك ، بعض المسلمين لا يَمُروْنَ بِسِ كَلِمَةٍ بَصْرَانِيٍّ وَمَسِيحِيٍّ ، فَرَحُوا مِنْ قَصِيدَتِكَ تَوْصِيحَ مَسِيحِيَّةٍ ، وَهَلْ هِيَ صَحِيحَةٌ . وَمَا الَّذِي عَلَيْهِ النَّصَارَى الْيَوْمَ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : الَّذِي نَرَى أَدْنُسَيْنِ النَّصَارَى بِالنَّصَارَى ، كَمَا سَأَلَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَكَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ فِي كُتُبِ الْعُلَمَاءِ السَّابِقِينَ ، يُسَمُّوهُمْ النَّصَارَى .
كَيْ مَا قَوَّيْتُ الْأُمَّةَ النَّصْرَانِيَّةَ تَخَادُلِ الْمُسْلِمِينَ ، سَمَّوْا أَنْفُسَهُمْ بِالْمَسِيحِيِّينَ ، يَبْضُمُو عَمَى دِيَانَتِهِمُ الصُّعَّةَ الشَّرْعِيَّةَ ، وَلَوْ بِاللُّغِظِ .

وَلَا هَذَا أَعْلَمُ عَدَمَ الْيَقِينِ أَنَّ الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ، رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، بَرَىءٌ مِنْهُمْ ، وَسَيَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا سَأَلَهُ اللَّهُ : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمْنِي إِلَهَيْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ .

سَيَقُولُ : ﴿ سَتَحَانَتْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا نَحْسَبُ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَظِمَتْ نَفْسُهُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ هَ مَا قُلْتَ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ [البقرة : ١١٦ ، ١١٧] . هَلْ أَحْرَأَ الْآيَةُ

سَيَقُولُ هَذَا فِي جَانِبِ التَّوْحِيدِ ، وَإِذَا شِئِلَ عَنِ الرِّسَالَةِ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، إِنِّي قَدْ لِهَ . ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُشِيرًا بِرَسُولِي يَأْتِي مِنْ تَحْتِى أَسْمُهُ أَتَمَّحَدُ ﴾ (الصف : ٦) . فَهُوَ مُقَرَّرٌ لِلرِّسَالَةِ قَلَّةً ، وَلِلرِّسَالَةِ بَعْدَهُ ﷺ .

فَأَمَرَ أُمَّتَهُ بِمُضْمُونِ شَهَادَةِ أَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَلَكِنْ أُمَّتَهُ كَفَرَتْ بِشَرِيئِهِ ، وَكَفَرَتْ بِمَا أَتَى بِهِ مِنَ التَّوْحِيدِ ، فَقَالُوا : إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، وَفَوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ هُوَ ابْنُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَقَالُوا : إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، وَتَكَرَّرُوا رِسَالَةَ مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَحَارَبُوا دَعْوَتَهُ .

فالحاصل أني أقول: إن المسيح عيسى بن مريم نرى منهم، ومما هم عليه من الدين اليوم، وعيسى ابن مريم، يترجمهم بمقتضى رسالته من الله، أن يؤمنوا بحميد عليه السلام؛ ليكونوا عباداً لله، كما قد الله تعالى. ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].

س ٨٧: سُبُلُ الشَّيْخِ رحمه الله. ما حكم إطلاق اسم العلم أو الخال على أبي الزوجة، أو أمها؟

فأجاب رحمه الله: أمّا أبو الزوجة فلا يُسَمَّى خالاً، ولا عمّاً؛ لأنه ليس خالاً شرعاً، ولا عمّاً شرعاً.

وكذلك أمّ الزوجة ليست خالّة، ولا عمّة، فلا يُسَمَّى أن يُسَمَّى أبو الزوجة خالاً أو عمّاً، ولا أمّ الزوجة خالّة، أو عمّة، وإنما يُسَمَّون بالتسمية التي سَمَوْا بها عند أهل العلم، وهم الأصهار؛ فيقال: صهرى فلان، أبو زوجتى فلان، صهرتى فلانة، أمّ زوجتى فلانة.

وأما أن يُسَمَّوا بأسماء شرعية، لا يُتَصِفون بما تُتَصَفِيه هذه الأسماء، فإن ذلك لا يُسَمَّى، ولكنا لا نقول: إنه حرام، الأوّل أن الإنسان يُسَمَّى بتسميتها الحقيقية الشرعية، ولهذا نهى النبي ﷺ أن تُسَمَّى صلاة العشاء الغنمة، وقال: لا تَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءِ فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ ^(١).

(١) رواه أحمد ١٠/٢، ١٩، ٢٩، ١٤٤، ومسلم ١/٤٤٥ (٦٤٤)، وأبو داود (٤٩٨٤)، وابن ماجه (٧٠٤)، وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله: إسناده صحيح.

كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذْخِرْ لَكُمُ اللَّهُ الَّذِيْنَ عَلَيْكُمْ وَالَّذِينَ لَهُمْ يَتَّبِعُوا الْعُلَمَاءُ مِنْكُمْ ثَلَاثُ مَرَاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنْ صَلَاحِيَّةٍ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَزَاوَاتٍ لَكُمْ ۝ وَلَمْ يُقَلِّ الْعَتَمَةُ .

والعَتَمَةُ هي إعتام الأعراب بالإبل ، فنهى النبي ﷺ أَنْ يَغْلِبْنَا الْأَعْرَابُ عَلَى تَسْمِيَةِ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ اسْمِهَا الشَّرْعِيِّ .



س ٨٨ . سئل الشيخ رحمه الله : هل يحوز أن ينادى الرجل أباه بالكنية ، إذا كان له لا بكثرة ذلك ؟

جواب رحمه الله : لا بأس به ، بمعنى : لا بأس أن ينادى الولد أباه باسمه ، أو كنيته ، ما لم يَز أن أباه يكرهه هذا .

فإذا كان يكرهه هذا أو يخالف عادة الناس ، ويُنَادِيه أَمَامَ النَّاسِ ؛ لِأَنَّهُ رُبَّمَا يَكُونُ الْأَبُ لَا يَكْرَهُ هَذَا الشَّيْءَ ، لَكِنْ عَادَةُ النَّاسِ أَنَّهُ لَا يُنَادِي أَبَاهُ بِاسْمِهِ أَوْ كُنْيَتِهِ .

فحينئذ نقول : لا تناديه أمام الناس باسمه أو كنيته ؛ لِأَنَّ هَذَا عَيْبٌ ، وَأَظُنُّ أَنَّكَ لَوْ سَأَلْتِ أَمَّاكَ مِثْلًا فِي السُّوقِ عَبْدَ النَّاسِ ، وَاسْمُهُ عَبْدُ النَّاسِ عَبْدُ اللَّهِ ، تَقُولُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، أَوْ يَا أَبَا فُلَانٍ ، يَعْجَبُ النَّاسُ أَمْ لَا ؟ الظَّاهِرُ أَنَّ النَّاسَ يَعْجَبُونَ هَذَا ، فَإِذَا كَانَ أَمَامَ النَّاسِ فَلَا تُنَادِيهِ بِاسْمِهِ أَوْ كُنْيَتِهِ ، وَلَوْ كَانَ لَا يَكْرَهُهُ ؛ لِأَنَّهُ عَيْبٌ عِنْدَ النَّاسِ ، وَيَغْدُونَ هَذَا امْتِهَانًا لَأَيِّهِ ، حَتَّى إِذَا سَمِعَتْ رَجُلًا يَقُولُ : وَاللَّهِ لَوْ سَمِعْتُ ابْنِي يُنَادِيَنِي بِاسْمِي لَأَغَطَيْتُهُ كَفًّا . أَيْ : ضَرْبَةً بِالْكَفِّ .





رابعًا :

فصل في المتفرقات

من المناهى اللفظية



س ٨٩ سُبِّ التَّحِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ شَيْحًا . مَا حَكَهُ مِنْ سُبِّ الدِّينِ وَالرَّبِّ .
وذلك . دَسَائِسُ فَوْهِ قَدْ اعْتَادُوا هَذَا الْأَمْرَ فِي سَاعَةِ عَصَبٍ ، وَكَذَلِكَ كَيْفَ
تَكُونُ مَعَامَلَتُهُ . إِذَا كَانَ يَغْتَبِذُ نَفْسَهُ مُسْلِمًا ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ : مَنْ سُبِّ اللَّهُ ، أَوْ رَسُولُهُ ، أَوْ كِتَابُهُ ، أَوْ دِينُهُ
فَهُوَ كَافِرٌ ، جَائِدًا أَوْ لَاعِبًا .

وَاشْتَدُّوا لِدَلَالَةِ بَقُولِ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ كَانُوا يَشُبُّونَ النَّبِيَّ ﷺ
وَأَصْحَابَهُ : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ
كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [النور : ٦٥] .

فَقَالَ لَهُمْ بَعْدَ أَنْ حَكَّى اسْتَهْزَاءَهُمْ : ﴿ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾
[سورة : ٦٦] .

وَحَاءَ رَحِلٌ مِنْهُمْ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّمَا كُنَّا نَتَحَدَّثُ حَدِيثَ الرِّكَبِ ؛
يَتَفَضَّلُ بِهِ عَنَاءَ الطَّرِيقِ .

فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ لَهُ : ﴿ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ
تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴿^(١) [سورة : ٦٥ ، ٦٦] .

أَمَّا إِذَا قَالَهَا عِنْدَ غَضَبٍ شَدِيدٍ ، بِحَيْثُ لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ ، وَلَا يَدْرِي مَا يَقُولُ ،
فَإِنَّهُ لَا يَكْفُرُ بِدَلَالَةِ ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُرِيدٍ لِلْقَوْلِ .

وَلِهَذَا لَوْ طَلَّقَ الْإِنْسَانُ زَوْجَتَهُ فِي غَضَبٍ شَدِيدٍ ، لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ ، فَإِنَّ زَوْجَتَهُ لَا
تُطَلِّقُ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُرِدْ طَلَّاقَهَا .

وَتَغْمُودُ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ حَدَّثَ عَنْ فَرَحِ اللَّهِ بِسَبْحَانِهِ وَتَعَالَى بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ ، وَأَنَّهُ
أَشَدُّ فَرَحًا بِدَلَالَةِ مَنْ رَحِلَ كَانَهُ فِي السَّفَرِ ، وَمَعَهُ بَعِيرُهُ ، عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ ،

فَضَلَّتْ عَنْهُ ، فَطَلَبَهَا ، وَلَمْ يَجِدْهَا .

فَإِذَا تَحْتَ شَجَرَةٍ يُتَطَيَّرُ الْمَوْتُ ، مَا بَقِيَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ ، فَإِذَا بَخِطَامُ الْبَاقِيَةِ مُتَعَلِّقًا بِالشَّجَرَةِ ، فَأَخَذَهُ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي ، وَأَنَا رَبُّكَ » . يَرِيدُ أَنْ يَقُولَ : أَنْتَ رَبِّي ، وَأَنَا عَبْدُكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « أَسْخَطًا مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ »^(١) . وَلَمْ يَقُلْ : هَذَا كَافِرٌ .

فَاللَّهُمَّ أَنْ مَنْ سَبَّ اللَّهَ ، أَوْ رَسُولَهُ ، أَوْ دِينَهُ ، أَوْ كِتَابَهُ ، جَائِدًا كَانَ ، أَوْ هَازِلًا فَهُوَ كَافِرٌ .

أَمَّا مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ غَاضِبًا ، وَهُوَ لَمْ يَمْلِكْ نَفْسَهُ ، وَلَا يَدْرِي مَا يَقُولُ ، فَإِنَّهُ لَا يَكْفُرُ ؛ لِأَنَّهُ لَا اعْتِدَادَ بِقَوْلِهِ ، بَلْ هُوَ فِي حَكَمِ الْمَجْنُونِ .

وَلَكِنْ يُتَبَيَّنُ عَلَيْهِ إِذَا أَفَاقَ ، وَذَعَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ أَنْ يُرَاجِعَ نَفْسَهُ ، وَيَسْتَغْفِرَ اللَّهَ تَعَالَى ، وَيُطَهِّرَ لِسَانَهُ مِنْ هَذَا الشَّيْءِ الْقَبِيحِ ، وَيَتَعَوَّذَ ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْتِمَاءَ عَلَيْهِ ، فَإِذَا تَعَوَّذَ لِسَانُهُ ذَلِكَ فَإِنَّهُ لَمْ يَطْلُقْ بِالسَّبَابِ ، وَلَوْ عِنْدَ الْغَضَبِ .

س ٩٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ - مَا حَكْمُ سَبِّ الْأَطْفَالِ لِلدِّينِ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ . تَعْلَمُونَ أَنَّ الْأَطْفَالَ مَرْفُوعَ عِهِمِ الْقَلَمُ^(٢) ، وَلِكِهِمْ يُنْهَوْنَ عَنْ سَبِّ الدِّينِ أَشَدَّ السَّهْيِ ، وَيُؤْذَنُونَ وَيُضْرَبُونَ حَتَّى يَنْزُكُوا هَذِهِ الْعَادَةَ الْقَبِيحَةَ .

(١) الْبَحَارِيُّ (٦٣٠٨) ، وَمُسْلِمٌ ٢١٠٣/٤ (٢٧٤٤) .

(٢) رَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ١٥٤/١ ، وَأَبُو دَاوُدَ (٤٤٠٢) ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : « رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ الْمَجْنُونِ الْمَلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ حَتَّى يَرَى ، وَعَنِ الْبَائِسِ حَتَّى يَسْتَقِظَ ، وَمَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ » .

قَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِ الْمُسْنَدِ ١٤٨/٢ : إِسَادُهُ صَحِيحٌ .

وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَمَنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صَحِيحِ الْجَامِعِ (٣٥١٢) . صَحِيحٌ .

من ٩١ سئل الشيخ رحمه الله كيف يعامل من كان يقتصد بنفسه مسلماً .
وهو سببه^١

جواب رحمه الله هذا ليس بمسلم مادام قَصَدَ القول ، فإن ساء الله تعالى كافر ، ولو كان ذلك على وجه اللعب والجزاع ، بل إن فقهاء الحنابلة رَجَّحَهُمُ الله يقولون : مَنْ سَتَّ الله لَا تُقْتَلْ تَوْبَتُهُ^(٢) .

يعنى : لو جاء وقال : أَشْهَدُ أَنِّي مُخْطِئٌ^(٣) ، وأما تائب ، وأن الرب عز وجل له كمال الصواب .

يقولون : ما تُقْبَلُ تَوْبَتُكَ ، وحكمتك القتل ، وتوْبَتُكَ يَبْتَكَ وَيَبْنَ رَبُّكَ .
لكن الصحيح أن تُقْبَلَ إذا عَلِمْنَا أَنَّهُ صادق التوبة ، وذلك من سيرته واستقامته فيما بعد .



من ٩٢ سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم الشرع في رجل سب الدين في حالة عصب . هل عليه كفارة ، وما شرط التوبة من هذا العمل . حيث إنى يسمعت من أهل العلم من يقولون بأنت خرجت عن الإسلام في قولك هذا ، ويقولون بأن زوجتك حُرِّمَتْ عَلَيْكَ^٤

(١) المعنى ٢٩٨، ٢٩٩ ، وحاشية الروض المربع ٤٠٧/٧ .
(٢) الأقرب أن يقال : خاطئ ، لأن الخطأ إن كان عن عمد فالحال خاطئ ، وإن كان من غير عمد فالحال صحيح .

قال تعالى ﴿ رُبَّمَا لَا تَأْخُذُ بِإِيمَانِ نِسِيئِكَ أَوْ أَضَلَّتْنَا ﴾ قال الله : قد ضللت . واسم الماعل من أعطاه محض ، وهو مفعول به .

في معنى ﴿ وَلَا تَعْمَلُوا بِلَا مَنِّ عَيْنِي ﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاسِرُونَ ﴿ .

يعني : الذين حالوا الصواب عن عمد .

وأعبر شرح نظم المورقات لابن عثيمين ص ١٢ ، ١٣ .

فأجاب رحمه الله الحكيم فيسئ الله الدين الإسلامي أنه يكفر؛ فإن سئ الدين والاستهزاء به ردة عن الإسلام، وكفر بالله عز وجل، وبدينه، وقد حكى الله عن قوم استهزؤا بدين الإسلام، حكى الله عنهم أنهم كانوا يقولون: إنما كنا نحوض ونلقب^(١).

فبين الله عز وجل أن حوصهم هذا ولعنهم استهزاء بالله وآياته ورسوله، وأنهم كفروا به، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَحُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۚ لَا تَعْتَبِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [سورة: ٦٥، ٦٦].

فالاستهزاء بدين الله، أو سب دين الله، أو سب الله ورسوله، أو الاستهزاء بهما، كفرٌ مُخْرِجٌ عن الملَّة.

ومع ذلك فإن هالك مجالاً للتوبة منه؛ لقول الله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَعْطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الرعر ٥٣]. فإذا تاب الإنسان من أى ردة، وكانت توبة نصوحاً، استوفت شروط التوبة الخمسة، فإن الله يقبل توبته.

وشروط التوبة الخمسة هي:

الشرط الأول: الإخلاص لله بتوبته بأن لا يكون الحامل له على التوبة رياء، أو خوفاً من مخلوق، أو رجاءً لأمر يتأله من الدنيا، فإذا أخلص توبته لله، وصار الحامل له عليها تقوى الله عز وجل، والخوف من عقابه، ورجاء ثوابه فقد أخلص لله تعالى فيها.

الشرط الثاني: أن يتدب على ما فعل من الذنب، بحيث يجد في نفسه خسارة

وَحُرْنَا عَلَى مَا عَصَى ، وَبَرَّاهُ أَمْرًا كَبِيرًا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَخَلَّصَ مِنْهُ .

نُسْرَعُ إِلَى أَنْ يَقْلَعَ عَنِ الذَّنْبِ ، وَعَنِ الإِصْرَارِ عَلَيْهِ ، فَإِنْ كَانَ ذَنْبُهُ تَرْكُ وَاحِبٍ قَامَ بِفِعْلِهِ ، وَتَنَازَرَكِهِ إِنْ أَمَكِي ، وَإِنْ كَانَ ذَنْبُهُ بِإِثْنَيْنِ مُحَرَّمٍ أَقْلَعَ عَنْهُ ، وَاجْتَمَعَ عَنْهُ ، وَمِنْ ذَلِكَ إِذَا كَانَ الذَّنْبُ يَتَعَلَّقُ بِالْمَخْلُوقِينَ فَإِنَّهُ يُؤَدَّى إِلَيْهِمْ حَقُّوْقُهُمْ ، أَوْ يَشْتَجِبُهُمْ مِنْهَا .

الشَّرْطُ الرَّابِعُ . الْغُزْمُ عَلَى أَنْ لَا يَمُودَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ بِأَنْ يَكُونَ فِي قَلْبِهِ عَزْمٌ مُؤَكَّدٌ أَلَّا يُقِرَّ إِلَى هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ الَّتِي تَابَ مِنْهَا .

بشَرْطِ احْتِمَاسٍ . أَنْ تَكُونَ التَّوْبَةُ فِي وَقْتِ الْقَبُولِ ، فَإِنْ كَانَتْ بَعْدَ فَوَاتِ وَقْتِ الْقَبُولِ لَمْ تُقْبَلْ .

وفوات وقت القول عامة وحاصصة .

أَمَّا الْعَامُّ فَإِنَّهُ طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَالتَّوْبَةُ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا لَا تُقْبَلُ ؛ لقول الله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ﴾ ^(١) [الأعام : ١٥٨] .

وَأَمَّا الْخَاصُّ فَهُوَ حُضُورُ الْأَجَلِ ، فَإِذَا حَضَرَ الْأَجَلُ فَإِنَّ التَّوْبَةَ لَا تَنْفَعُ قَوْلَ اللَّهِ تعالى : ﴿ وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾ ^(٢) [النساء : ١٨] .

(١) وَبُيِّنَ أَنَّ رَوَاهُ الْحَارِثِيُّ (٦٥٠٦) ، وَمُسْلِمٌ ١٣٧/١ (١٥٧) ، وَأَبُو دَاوُدَ (٤٣١٢) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤٠٦٨) ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَإِذَا ضَعِفَتْ مِنْ مَغْرِبِهَا أَمْسَ النَّاسُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ، فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا » .

(٢) وَبِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ١٣٢٠٢ ، ١٥٣ ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٥٣٧) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤٢٣٥) ، عَنْ أَبِي عَمْرِوَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرَبْ » . صححه ابن حجر رحمه الله في المنهاج ١/٣٥٣ = .

■ قَوْلُ إِنْ الْإِنْسَانَ إِذَا ثَابَتْ مِنْ أَى ذَنْبٍ ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ سَبِّ الدِّينِ ، فَإِنْ تَوْبَتَهُ تَقْبَلُ إِذَا اشْتَرَطَتْ الشُّرُوطُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا
ولكن لا يعلم أن الكلمة قد تكون كُفْرًا وردةً ، ولكن المُتَكَلِّمُ بها قد لا يكفرُ بها ؛ لوجود مانع يُخَفِّضُ مِنَ الْحُكْمِ بِكُفْرِهِ .

فهذا الرجلُ الذى ذَكَرَ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ سَبَّ الدِّينَ فِي حَالِ غَضَبٍ نَقُولُ لَهُ : إِنْ كَانَ غَضَبُكَ شَدِيدًا بِحَيْثُ لَا تَذَرِي مَا تَقُولُ ، وَلَا تَذَرِي أَنَّكَ حِينَئِذٍ ، أَنْتَ فِي سَمَاءٍ أَوْ فِي أَرْضٍ ؟ وَتَكَلَّمْتَ بِكَلَامٍ لَا تَسْتَحْضِرُهُ ، وَلَا تَعْرِفُهُ فَإِنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَا حُكْمَ لَهُ ، وَلَا يُحْكَمُ عَلَيْكَ بِالرَّدَةِ ؛ لِأَنَّهُ كَلَامٌ حَصَلَ عَنْ غَيْرِ إِرَادَةٍ وَقَصْدٍ .

وَكُلُّ كَلَامٍ حَصَلَ عَنْ غَيْرِ إِرَادَةٍ وَقَصْدٍ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يُؤَاخِذُ بِهِ ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْإِيمَانِ : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ﴾ [المائدة : ٨٩] .

فإذا كان هذا المُتَكَلِّمُ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ فِي غَضَبٍ شَدِيدٍ ، لَا يَذَرِي مَا يَقُولُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَاذَا خَرَجَ مِنْهُ ، فَإِنَّهُ لَا حُكْمَ لِكَلَامِهِ ، وَلَا يُحْكَمُ بِرَدِّهِ حِينَئِذٍ ، وَإِذَا لَمْ يُحْكَمْ بِالرَّدَةِ ، فَإِنَّ الرُّوجَةَ لَا يُتَقَبَّحُ نِكَاحُهَا مِنْهُ ، بَلْ هِيَ بَاقِيَةٌ فِي عِصْمَتِهِ .

ولكن يُبْغَى لِلْإِنْسَانِ إِذَا أَخْسَ بِالْعَصَبِ أَنْ يُخْرِصَ عَلَى مُدَاوَاةِ هَذَا الْعَصَبِ بِمَا أَوْصَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوْصِنِي . قَالَ : « لَا

» وَرواه أيضًا الإمام أحمد في المسند ٤٦٥/٣ عن رجلٍ لم يُسَمَّ .
وقوله ﷺ « مَا لَمْ يُعْرِزْ » قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي الْهَيْبَةِ « غَرَّعَ » أَيْ : مَا لَمْ يُجْلَعْ زَوْجُهُ مَخْلُوقُهُ ، يَكُونُ بِمِزَاجَةِ الشَّيْءِ الَّذِي يُعْرِزُ بِهِ الرِّبْعِيُّ ، وَالْمُزْغَرَةُ أَنْ يُخْفَلَ الْمَشْرُوبُ فِي الْقَمْرِ ، وَيُرَدَّدُ إِلَى أَصْلِ الْخَلْقِ ، وَلَا يُجْلَعْ لَهُ .
وقد جمع الشيخ حناط ابن أحمد حكى رحمه الله بين وقتي قول التوبة في قوله من مغفلة سُئِمَ الوصول :

وَتُغْفَرُ التَّوْبَةُ مِثْلَ الْغَرَزَةِ كَمَا أَتَى فِي الشَّرْعِ الشَّطْرَةِ
أَمَا تَتَى تَغْلِقُ عَنْ خَالِبِهَا فَيُطْلَوِجُ الشَّمْسُ مِنْ غَمْرِهَا

تَغَضَّ ، فَرَدَّدَ مِرَارًا ، قَالَ : « لَا تَغَضَبْ »^(١) .

فَلْيُخَبِّكُمُ الضُّبُطُ عَلَى نَفْسِهِ^(٢) ، وَلْيَسْتَعِذَّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ^(٣) ، وَإِذَا كَانَ قَائِمًا فَلْيُجَلِّسْ ، وَإِذَا كَانَ جَالِسًا فَلْيَضْحَعْ^(٤) ، وَإِذَا اشْتَدَّ بِهِ الْغَضَبُ فَلْيَتَوَضَّأْ^(٥) ؛ فَإِنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ تُذْهِبُ عَنْهُ غَضَبَهُ .

(١) أحمد ٣٠٦٢ ، ٤٦٦٦ ، ٤٨٤٤/٣ ، ٣٤٠٥ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، والبحار ٦١١٦ ، والترمذي (٢٠٢٠)

(٢) روى البحار رحمه الله (٦١١٤) ، ومسلم ٢٠١٤/٤ (٢٦٠٩) ، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : « ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب » . قد سجد حرمه الله فى الفتح ١٩/١٠ . قوله ﷺ « ليس الشديد بالصرعة » . يضم الصاد لميمه ، ويصح الراء : الذى يضرع الناس كثيرا بقوته ، والهاء للمبالغة فى الصفة ، والصرعة - يسكون - اراء : يركض وهو من يضرعه غيره كثيرا . وكل ما جاء بهذا الورد - بالصم والسكون فهو كدب ك : فقرة ، وه شرة ، وه خفة ، وه خذعة ، وه ضحكة ، ووقع بيان ذلك فى حديث من سجد عند مسلم ، وأوله : « ما تفتنون الصرعة فيكم ؟ » قالوا : الذى لا يضرع للرجال . قال ابن كثير : صرعه فتح الراء ، وقرأ بعضهم يسكونها ، وليس شىء ، لأنه عكس المطلوب . قد وسط أيضا فى بعض الكتب يفتح الصاد ، وليس شىء . اهـ

(٣) روى البحار رحمه الله (٣٢٨٢) ، (٦٠٤٨) ، (٦١١٥) ، ومسلم ٢٠١٥/٤ (٢٦١٠) ، عن مسلم بن هذيل قال : استب رجلان عند النسي ﷺ فجعل أحدهما تحت عنقه ، وتفتح أو صاح . قال رسول الله ﷺ : « بئى لأعرف كلمة لو قالها لذهب عنه الذى يجد : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » . ضال الرجل : وهو ترى بى من جود ؟

(٤) روى أحمد رحمه الله ١٥٢٠ ، وأبو داود (٤٧٨٢) ، عن أبي ذر أنه كان يسقى على حوص له ، فجاءه قوم . فقال : « بئى لكم يؤرد على أبى ذر ، ويحبس شعرات من رأسه ؟ فقال رجل - أما ، فجاء الرجل فأورد عنه الحوص ، فدفقه ، وكان أبو ذر قائما فجلس ، ثم اصطلع ، فقبل له . يا أبا ذر ، لم تجلس ، ثم صاحقت ؟ فقال إن رسول الله ﷺ قال لنا : إذا غضب أحدكم ، وهو قائم فليجلس ، فإن ذهب عنه الغضب فلا يضره ضحج » .

قال الشيخ الألبانى رحمه الله فى صحيح الجامع (٦٩٤) - صحيح .

(٥) روى أحمد ٢٢٦٤ ، وأبو داود (٢٧٨٤) ، عن عتيبة ، وكانت به ضجة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أبا عصب من تشبهوا خلق من النار ، وإذا ثقفوا النار بالماء ، وإذا غضب أحدكم فليتوضأ » .

قال الشيخ الألبانى رحمه الله فى صحيح الجامع (١٥١٠) - صحيح .

وما أكثر الذين نديموا نذماً عظيماً على تنقيد ما اقتضاه غضبهم ، ولكن بعد فواب الأواب .



س ٩٣ : سئل الشيخ رحمه الله . فصيلة الشيخ : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ذكرتم حفظكم الله في بعض دروسكم أن الذي يسب الرسول ﷺ ، أو أحد أصحابه يكفر ، وله توبة ، ولكن مع القتل ؛ أخذنا بنار النبي ﷺ ، وأخذنا بنار أصحابه ، رضى الله عنهم . فإذا كان هذا الشاتم في زمن عقلة ومعصية ، ولكن لا يزال مُسْتَبَاحاً ، فهل يُطَنَّق عليه حكمة القتل بعد أن تاب وأتاب وتبدم على ما فعل . كما كان الحال مع الصحابي الخليل كعب بن زهير رضى الله عنه ، وقصة شتمه للنبي ﷺ معروفة ، نرجو التوضيح . والله يحفظكم ؟

فأجاب رحمه الله : يقول السائل : ذكرتم في بعض دروسكم أن من سب الرسول ﷺ ، أو أحدًا من أصحابه فإنه يكفر ويُقتل ، والأمر ليس كذلك ، إنما الصواب أن من سب الرسول ﷺ هو الذي يكفر . أما من سب أحدًا من الصحابة فلا يكفر ، لكن لو سب الصحابة عموماً ، أو سبهم إلا نفرًا قليلاً فإنه تكفر ، لكن الكلام الآن ، وموضوع الإجابة سيكون عن سب الرسول ﷺ .

فنقول : إذا سب الرسول فإنه يكفر ، سواء كان جازاً ، أو مازحاً ، أو مستهزئاً ، فإنه يكفر ؛ لقول الله تعالى : ﴿ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴿ [التوبة ٦٥ - ٦٦] .

ولكن إذا تاب تُقْبَل توبته ؛ لقوله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الزمر : ٥٣] .

ولكن هل ينسقط عنه القتل؟

اجواب على هذا فيه تفصيل:

إن كان الذى سبَّ الرسول ﷺ سبه ، وهو كافر ، لم يُشْلَمْ بعد ، فإنه لا يُقتلُ
لعموم قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّبِعُوا يُعَذِّبْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال : ٣٨] .

أما إذا كان الذى سبَّ الرسول ﷺ مسلماً ، وازتد سبب سبه الرسول ﷺ ،
فإن القول المباح الذى اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية^(١) أنه يُقتلُ مع قبول توبته ؛
أخذاً بالآثار لرسول الله ﷺ .

فإن قال قائل : إنه قد وجد أناس سبوا الرسول ﷺ قبل توبتهم ، ولم يقتلهم ؟
فما : نعم ، هذا صحيح ، لكن الحق فى القول لمن ؟

لرسول ﷺ ، وإذا عفا عنهم فى حياته فالحق له ، إن شاء قتلهم ، وإن شاء لم
يقتلهم .

لكن بعد موته لا نستطيع معرفة إن كان الرسول سيغفرو عنهم ، أم لا .

فإذا كانوا مُشتَجِعِينَ للقتل بسبهم الرسول ﷺ وهو حق آدمي ، ولم نعلم أنه
عفا عنهم ، فإن الواجب قتلهم .

ثم إن فى قتلهم مصلحة ، وهو كفى ألسنة غيرهم عن سب الرسول ﷺ .
أما هم فقد قبل الله توبتهم إذا كانت توبتهم نصوحاً ، وأمرهم إلى الله ، وإذا لم
يُقتلوا اليوم ماتوا عداء ، هذا هو القول الراجح فى هذه المسألة .

ويرى بعض العلماء أنه إذا تاب فلا تقتل توبته ، ويُقتل كافرًا ، وهو المشهور فى

مذهب الإمام أحمد، قال في «رايد المشتفع» : ولا تُقبَلُ توبةٌ من سبِّ الله ورسوله^(١).

ولكن هذا القول ضعيف ؛ لأنَّ الصواب أن التوبة مقبولة متى صدرت على الوجه الصحيح ، لكنَّ القتل ، إذا كان سبَّ الله لا يُقتل ، وإن كان قد سبَّ الرسول فإنه يُقتل .

ولعلمكم تستعجبون فتقولون : أيهما أعظم : سبُّ الله ، أم سبُّ الرسول ﷺ ؟ والجواب : سبُّ الله أعظم بلا إشكال .

إذن : فلماذا إذا تاب من سبِّ الله قبلنا توبته ، ولم نُقتله ، وإذا تاب من سبِّ الرسول قبلنا توبته ، وقتلناه ؟

الجواب : لأنَّ من سبَّ الله وتاب ؛ تاب الله عليه ، وقد أختار الله تعالى عن نفسه أنه يُسقط حقه ، فقال : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ [الزمر : ٥٢] .
فمن نعلم أنَّ الله تعالى قد عفا عنه بتوبته على من سبَّ الله .

أما من سبَّ الرسول ، فلا نعلم أن الرسول عفا عنه ، وحينئذ يتعيَّن قتله . هذا وجه الفرق بينهما .

وذهب بعض العلماء إلى أن من سبَّ الله أو رسوله ، ثم تاب قُبِلَت توبته ، ولم يُقتل ، فصارت الأقوال في المسألة ثلاثة ، أرجحها أنَّ توبته تُقبَلُ ويُقتل .

س ٩٤ . سئل الشيخ رحمه الله - عن هذه العبارات « هذا زمانُ أفسر » ، أو : « الزمنُ عذار » . أو « يا خيبة الزمن الذي رأيتك فيه » ؟

(١) حاشية الزمزم للفرع على زاد المستق ٧/ ٤٠٧ .

فأجاب رحمه الله : هذه العبارات التي ذكرت في السؤال تُفَعَّم عني وخيئ :
 لوجه الأول : أن تكون سباً وقصدًا في الزمن . فهذا حرام ، ولا يجوز ؛ لأن ما
 حصل في إرمي فهو من الله عز وجل ، فمن سبّه فقد سب الله ، ولهذا قال الله تعالى في
 الحديث القدسي : « يُؤْذِنِي إِلَهِي أَقْدَمَ ، يَسُبُّ الدَّهْرَ ، وَأَنَا الدَّهْرُ ، يَتَذَرُ الْأَمْرَ ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ
 وَالنَّهَارَ »^(١) .

والوجه الثاني : أن يقولها على سبيل الإخبار . فهذا لا بأس به ، ومنه قوله تعالى
 عن لوط ، عليه الصلاة والسلام : ﴿ وَقَالَ هَذَا نَوْمٌ عَصِيبٌ ﴾ [هود : ٧٧] . أي :
 شديدة

وكن الناس يقولون : هذا يومٌ شديد . وهذا يومٌ فيه كذا وكذا من الأمور ،
 وليس فيه شيء .

وأما ثوب : « هذا الرمن غدار » . فهذا سب ؛ لأن القدر صفة ذم ، ولا يجوز .
 وقول : « يا غيبة اليوم الذي رأيتك فيه » . إذا قصد : يا خبيثي أنا . فهذا لا
 بأس فيه ، وليس سباً للدهر ، وإن قصد الزمن أو اليوم فهذا سب له ، فلا يجوز .

س ٩٥ . سئل رحمه الله : فضيلة الشيخ : بعض الكتاب يقولون : إن القدر
 يشحز ما في كذا وكذا مثلاً . هل يجوز هذا القول ؟

فأجاب رحمه الله : لا يجوز للإنسان أن يقول هذا القول ؛ لأن القدر تقدير الله
 عز وجل ، وتقدير الله كله حكمة ، نعم يشحز الله من بعض الناس ، كقوله تعالى :
 ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِرُّ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ [النوبة : ٧٩]

كن قدر من حيث هو قدر ليس سخرة ، كله حكمة ، وكله موافق

للصواب ، وكفه جدًّا ، لكن من سجر بالله وبأولياء الله سجر الله مه .

ومن سحرية الله بهؤلاء أنهم يظنُّون أنهم يُخسبون صفاً ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ * الله يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿ [المرء ١٤ ، ١٥] .

م ٩٦ : سئل الشيخ رحمه الله : يقول النبي ﷺ . « يقول الله تعالى : يُؤْذِينِي ابنُ آدمَ يُسُبُّ الدهرَ » ، فما حكم مدح الدهر ؟ وما تفسير قول الله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ضَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ ﴾ [ص ١٦] ؟

فأجاب رحمه الله : قوله تعالى في الحديث القدسي : « يُؤْذِينِي ابنُ آدمَ يُسُبُّ الدهرَ » . يعني : يُسُبُّ الزمنَ ، الوقتَ ، الليلَ والنهارَ .

وسبُّ الليل والنهار سبُّ لله عزَّ وجلَّ ؛ لأنه هو سبحانه وتعالى هو المدبِّر لما يكون في الليل والنهار ، ولهذا قال تعالى في الحديث نفسه : « وأنا الدهرُ ، بيدِّي الأمرُ ، أقلبُ الليلَ والنهارَ » .

أما مدح الدهر باعتبار أنَّ الإنسانَ يُثْبِتِي على ربِّه بذلك ، لا على الأيام والليالي ، فلا بأس ، فهذا طيبٌ ، يقول : هذه الأيام مثلاً أيام سرور ، وأيام أُمِّ ، وأيام رخاء ، ولله الحمد ، فهي أيام مباركة ، وما أشبه ذلك ، هذا لا بأس به .

وأما أن يُثْبِتِي على الدهر ناسياً خالفه عزَّ وجلَّ ، وهو الله فهذا لا يجوز ؛ لأنَّ الثناء على السبِّ مع التغافل عن المسبِّ في الحقيقة غشٌّ وانتقاصُ المسبِّ ، وهو الله عزَّ وجلَّ .

وأما قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ضَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ ﴾ [ص ١٦]

١ - فندى دم هذه الأيام هو الله عز وجل ، وله أن يفتي على من شاء من خلقه ،
وأن يعيت من شاء من خلقه .

لكن قل لي : ما الجواب عن قوله تعالى عن لوط : ﴿ وَقَالَ هَذَا نَوْمٌ عَصَيْتَ ﴾
[هود ٧٧] ؟

الجواب عنه أن يقال : إن لوطاً عليه الصلاة والسلام ، لم يُرد به القَدْخ في هذا
اليوم ، إنما أراد الحر عن هذا اليوم بأنه عصيت ، ويُفترق في الأشياء بين القصد وعدم
القصد .

رأيت لو جاء شخص يسأل ، بل لو جاء شخص يسأل مريضاً فجعل المريض
يُخبر هذا الرجل مجرد خبر فقط .

وإذا سأل مريضاً آخر ، فجعل المريض يُخبره ، يشكى إليه ، فالأول
عمله حذر ، والثاني عمله مذموم ؛ إذ كيف يشكى الخالق إلى المخلوق ، وقد قيل :
وإذا شكوت إلى ابن آدم إنما تشكو الرحيم إلى الذي لا يزحم

س ٩٧ : سئل الشيخ رحمه الله : كيف تجتمع بين قوله ﷺ فيما يزويه عن ربه
عز وجل : « يُؤذيني ابن آدم ، يسب الدهر ... »^(١) الحديث ، وبين قول الرسول
ﷺ : « الدنيا ملعونة ، ملعون ما فيها ... »^(٢) الحديث ، وهل هذا يُغْتَبَر من سب
الدهر ؟

(١) تقدم تحريره ص ٩٠ .

(٢) الترمذي (٢٣٢٢) ، وابن ماجه (٤١١٢) .

وعط الحديث . قال رسول الله ﷺ : « الدنيا ملعونة ، ملعون ما فيها ، إلا ذكر الله وما والاه ، أو
عدا ، أو متعسا » .

وقال شيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٣٤١٤) : حسن .

فأجاب رحمه الله - حديث : « الدُّنْيَا مُلْفُوتَةٌ ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا ... » لا أَدْرِي عَنْ صَحِّهِ ، وَالَّذِي أَطَّلُ أَنَّهُ صَعِيفٌ ، وَلَكِنْ عَلَى تَقْدِيرِ صَحِّهِ فَلَيْسَ هَذَا مِنْ بَابِ السَّبِّ ، إِمَّا هُوَ مِنْ بَابِ الْخَبَرِ ، وَأَنَّهُ لَا خَيْرَ فِيهَا إِلَّا عَالَمٌ وَمُتَعَلِّمٌ ، أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ وَمَا وَالَاه .

وَأَمَّا سَبُّ الدَّهْرِ فَهَرِ غَيْبُهُ وَلَوْمُهُ وَالتَّسْحُطُ بِمَا وَقَعَ فِيهِ ، وَإِضَافَةُ هَذَا الشَّيْءِ إِلَى الدَّهْرِ ، مَعَ أَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ يَدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ نَفْسِهِ ^(١) : « وَأَنَا الدَّهْرُ ، يَدِي الْأَمْرُ ، أَقْلُبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ » .



س ٩٨ - سَبَّلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ . عَنْ قَوْلِ أَحَدِ الْخَطَاءِ فِي كَلَامِهِ حَوْلَ غَزْوَةِ بَنْدَرٍ : « اسْتَقَى إِلَهُ وَشَيْطَانٌ » . فَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : إِنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ كَفَرٌ صَرِيحٌ ، لِأَنَّ ظَاهِرَ الْعِبَارَةِ إِثْبَاتُ الْحَرَكَةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، نَزَحُوا مِنْ فَضِيلَتِكُمْ تَوْضِيحَ ذَلِكَ ؟ فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ لَا تَكْنِي ، وَإِنْ كَانَ قَائِلُهَا قَدْ أَرَادَ التَّجَوُّزَ فَإِنَّ التَّجَوُّزَ إِمَّا يَسُوغُ إِذَا لَمْ يُؤْهِمْ مَقْنًى فَاسِدًا ، لَا يَلِيْقُ بِهِ . وَالْمَعْنَى الَّذِي لَا يَلِيْقُ هَا أَنْ يُجْعَلَ الشَّيْطَانُ قَبِيلًا لِلَّهِ تَعَالَى ، وَنَدَا لَهُ ، وَقَرْنَا ^(٢) يُوَاجِهُهُ ، كَمَا يُوَاجِهُهُ الْمُؤْمِنُ قِيَمَتَهُ ، وَهَذَا حَرَامٌ ، وَلَا يَحُوزُ .

وَلَوْ أَرَادَ النَّاظِقُ بِهِ تَنَقُّصَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَرْيَلَهُ إِلَى هَذَا الْحَدِّ لَكَانَ كَافِرًا ، وَلَكِنَّهُ حَيْثُ لَمْ يَرِدْ ذَلِكَ نَقَوْلُهُ : هَذَا التَّعْبِيرُ حَرَامٌ . ثُمَّ إِنْ تَعَبَّرَ بِهِ ظَانًّا أَنَّهُ جَائِزٌ بِالتَّأْوِيلِ الَّذِي قَصَدَهُ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِيهِ بِدَلَالَةِ الْجَهْلِ ، وَلَكِنْ عَلَيْهِ أَلَّا يَعُودَ لِمِثْلِ ذَلِكَ .

(١) يريد رحمه الله : قوله ﷺ . « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يُؤَذِّنُ ابْنُ آدَمَ ، بِسَبِّ الدَّهْرِ ... » . وَقَدْ تَقَدَّمَ تَخْرِيجُهُ مِنْ ص ٩٠ .

(٢) الْقَبُورُنْ - بَانْكَسَرُ : الْكُفُّ وَالْتِغْلِيظُ فِي الشَّجَاعَةِ وَالْحَرْبِ ، وَيَجْمَعُ عَلَى « أَقْرَأَ » . وَاطَّعَرَ الْهَيَاةَ لَا يَنْبَغُ الْأَكْبَرُ (ق ر ن) .

وَمِنْ أُولَى عَمَلِ عَمَّاءِ بَدَى بَشَلَتْ إِنْ هَذِهِ الْعَادَةُ كَفَرٌ صَرِيحٌ . فَلَيْسَ بِجَيِّدٍ عَلَى إِصْلَاحِهِ ، وَقَدْ عَيَّشَتْ التَّفْصِيلُ فِيهِ .

وَمِنْ تَعْيِيلِ شَذَلِ لِحُكْمِهِ بِكَفَرِ هَذَا خُطْبِيبٌ بِأَنَّ طَاهِرَ عِبَارَتِهِ إِثْبَاتُ الْحَرَكَةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهَذَا التَّعْيِيلُ يَقْتَضِي امْتِنَاعَ الْحَرَكَةِ لِلَّهِ ، وَأَنَّ إِثْبَاتَهَا كَفَرٌ ، وَفِيهِ نَظَرٌ صَاهِرٌ ، فَقَدْ أَثْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ فِي كِتَابِهِ أَنَّهُ يَقْعُلُ ، وَأَنَّهُ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَنَّهُ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ؛ أَيْ : عَلَا عَلَيْهِ غُلُوبًا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ .

وَأُثْبِتَ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي كُلِّ لَيْلَةٍ حِينَ يَنْقُي ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، وَيَقُولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبُ لَهُ ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟^(١)

وَأَتَّفَقَ أَهْلُ السُّنَّةِ عَلَى الْقَوْلِ بِمُقْتَضَى مَا دُلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ مِنْ ذَلِكَ ، غَيْرَ حَائِصِينَ فِيهِ ، وَلَا مُحَرِّفِينَ لِلْكَلِمِ عَنْ مَوَاصِعِهِ ، وَلَا مُعْطِلِينَ لَهُ عَنْ دَلِيلِهِ .

وَهَذِهِ الْمَوْصُوفُ فِي إِثْبَاتِ الْفِعْلِ وَالْمَجِيءِ وَالِاسْتَوَاءِ وَالنَّزُولِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا إِنْ كُنْتُ تَسْتَنْزِلُ الْحَرَكَةَ لِلَّهِ ، فَالْحَرَكَةُ لَهُ حَقٌّ ثَابِتٌ بِمُقْتَضَى هَذِهِ الْمَوْصُوفِ وَلَازِمُهَا ، وَإِنْ كُنَّا لَا نَقْبَلُ كَيْفِيَّةَ هَذِهِ الْحَرَكَةِ .

وَلِهَذَا أَحَابَ الْإِمَامُ مَالِكٌ مَنْ سَأَلَهُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [طه - ٥١] . كَيْفَ اسْتَوَى ؟ فَقَالَ : « الْإِسْتَوَاءُ غَيْرُ مُجْهُولٍ ، وَالْكَيْفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعٌ »^(٢) .

(١) سحري (١١٤٥) ، (٦٣٢١) ، (٧٤٩٤) ، ومسلم ٥٢٢/١ ، (٧٥٨) .

(٢) رواه الألباني في شرح السنة (٦٦٤) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٦٧) ، وقال الحافظ في فتح ١٣ ، ٤٠٧ - إسناده جيد .

ورواه سحري في « الرد على الفهمية » (١٠٤) ، وابن عبد البر في التمهيد ١٥١/٧ .

وقد شجع (سلام) ابن تيمية رحمه الله في مجموع الفتاوى ٣٦٥/٥ ، بعد أن ذكر قول مالك . ومثل هذا خوب ثابت عن ربيعة شيخ مالك ، وقد روي هذا الجواب عن أم سلمة رضي الله عنها مرفوعاً ومرفوعاً ، ولكن ليس إسناده مما يُتخذ عليه . اهـ

وإن كانت هذه النصوص لا تشتمل على الحركة لله تعالى لم يكن لنا إثبات الحركة له بهذه النصوص ، وليس لنا أيضاً أن نعيها عنه مقتضى استبعاد عقولنا لها ، أو توهمنا أنها تشتمل على إثبات النقص .

وذلك أن صفات الله تعالى توقيفية ، يتوقف إثباتها ونفيها على ما جاء به الكتاب والسنة ؛ لامتناع القياس في حق تعالى ، فإنه لا مثل له ، ولا يد .

وليس في الكتاب والسنة إثبات لفظ الحركة ، أو نفيه ، فالقول بإثبات لفظه أو نفيه قول على الله بلا علم . وقد قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُرْسَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف : ٣٣] . وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُوحًا ﴾ [الإسراء : ٣٦] .

فإذا كان مقتضى النصوص السكون عن إثبات الحركة لله تعالى أو نفيها عنه ، فكيف نكفر من تكلم بكلام يثبت ظاهره - حسب رعم هذا العالم - التحرك لله تعالى ؟! وتكفير المسلم ليس بالأمر الهيب ؛ فإن من دعا رجلاً بالكفر فقد باء بها أحدهما ، فإن كان المدعو كافراً باء بها ، وإلا باء بها الداعي ^(١) .

وقد تكلم شيخ الإسلام ابن تيمية - يرحمه الله - في كثير من رسائله في الصفات على مسألة الحركة ، وبين أقوال الناس فيها ، وما هو الحق من ذلك ، وأن من الناس من جزم بإثباتها ، ومنهم من توقف ، ومنهم من جزم بنفيها .

(١) روى البخاري (٦١٠٤) ، ومسلم (٦٠) ٧٩/١ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ «أيما امرئاً قال لأحد يا كافر ، فقد باء بها أحدهما ، إن كان كما قال ، وإلا رجعت عليه » ورواه أيضاً البخاري رحمه الله (٦١٠٣) من حديث أبي هريرة .

ونصوب هي ذلك أن ما دل عليه الكتاب والسنة من أفعال البه تعالى وبرمه ، فهو حق ثابت يجب الإيمان به ، وليس فيه نقص ، ولا مشبهة للحل ، فعيت بهذا الأصلي فإنه بعيدك ، وأعرض عما كان عليه أهل الكلام من الأقسية العاسدة التي يحاولون صرف نصوص الكتاب والسنة إليها ؛ ليخرفوا بها الكلم عن مواضعه ، سواء عن نية صالحة ، أو سيئة .



س ٩٩ سبل رحمه الله ماذا يقول من مذغوه إلى التوبة والرجوع إلى الله ، فيقول : إن الله لم يكتب لي الهداية . والثاني يقول : إن الله يهدي من يشاء ؟ فأجاب رحمه الله : أما الأول فإنه يقول : إن الله لم يكتب لي الهداية . وبكل بساطة نقول : أطلقت الغيب ، أم اتخذت عند الله عهداً ؟

فإن قال بعم . فيقول إرد : كفرت ؛ لألمك ادعيت علم العيب . وإن قال : لا . فيقول : غلبت . إذا كنت لم تطلع أن الله لم يكتب الهداية ، فغلبت ، فأن الله ما منك من الهداية ، بل دعاك إليها ، ورغبك فيها ، وحذرك من الصلاة ، وبهاك عما ، ولم يشأ الله عز وجل أن يدع عباده على صلاة أبدًا .

قال تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعِينَ وَيُطَهِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كُلِّ رِجْسٍ وَمَا يُطَهِّرُ اللَّهُ عَنْكُمْ الرِّجْسَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقِينَ ﴾ [٢٦] فثبت إلى الله ، والله عز وجل أشد فرحاً بتوبتك ، من رجل أصل راحته ، وعليها طعامه وشرابه ، وأيس منها ، ونام تحت شجرة ينتظر الموت ، فاستيقظ ، فإذا بخطام ناقته متعلقاً بالشجرة ، فأخذ بخطام الناقة ، وقال : « اللهم أنت عبي وأنا ربك » . أخطأ من شدة الفرح ، فكان يريد أن يقول : « اللهم أنت ربي » وأنا عليك ^(١) .

وما نسي الذي يقول : إن الله يهدي من يشاء - فإذا كان الله يهدي من يشاء ، فهدى حجة عبك ، فاعتد حتى تكون من شاء الله هدايته ، والحقيقة أن هذا الجواب من المعاصي هو لدفع الحجة بالنسبة لنا ، ولي يتفهم ذلك عبد الله ؛ لأن الله عز وجل يقول : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَافَعُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ [الأنعام : ١٤٨] .

س ١٠٠ : سئل الشيخ رحمه الله ما رأيك بالذي يختص بالقدر على فعل المعاصي ، ويقول : مكتوب لي شقي أم سعيد ؟
 فأجاب رحمه الله - رأيي أن هذا صادق في أنه مكتوب عليه شقي ، أو سعيد ، ولكن هل هو مُجَبَّرٌ على هذا ؟ وهل يعلم أن الله كتب عليك ذلك ؟ كلنا لا ندري ما المكتوب لنا إلا بعد أن نفعل ، فإذا كان لا يذري أنه قد كتب عليه أنه يقتل عملاً سيئاً إلا بعد أن يقتل فليقتل قبل العمل أنه قد كتب من السعداء ، فيقتل بعملهم .

ثم إن هذا الرجل الذي يختص بالقدر على المعصية لا يختص بالقدر على مصالح الدنيا ، فحده يفعل كل سبب يحصل به على المقصود ، ولا يختص بالقدر ، وقد أبطل الله سبحانه وتعالى الاحتجاج بالقدر بقوله : ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِقَلٍّ يُكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بِغَدِ الرَّسُولِ ﴾ [الأنعام : ١٦٥] .

ولو كان القدر حجة لكان حجة قبل الرسل ، وبعد الرسل ، وأبطل قول المشركين الذين قالوا : ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَافَعُوا بَأْسَنَا ﴾ [الأنعام : ١٤٨] .

س ١٠١ : سئل الشيخ رحمه الله عن قول الإنسان متسحطاً : « لو أنني فعلت كذا لكان كذا » ، أو يقول : « لعن الله على المرص هو الذي أعاقني » ؟

وَحَبَّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا قَالَ : « لَوْ فَعَلْتُ كَذَا لَكُنَّا كَذَا » بَدَأَ وَشَخَّطًا عَسَى
 يَقْرَأُ ، فَإِنْ هَذَا مُخَرَّجٌ ، وَلَا يَحُورُ لِلْإِسَابِ أَنْ يَقُولَهُ ؛ لِقَوْلِ لِسَى ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ : « اخْرِضْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ ، وَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ ، وَلَا تَفْجَرْ ، فَإِنْ أَصَابَتْ شَيْءٌ فَلَا
 تُقُلْ : لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ لَكُنَّا كَذَا وَكَذَا ، فَإِنْ « لَوْ » تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ ، وَلَكِنْ قُلْ : فَعَلَزَ
 اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ »^(١) .

وهذا هو الواحش على الإِسَابِ أَنْ يَفْعَلَ الْمَأْمُورَ ، وَأَنْ يَسْتَشْلِمَ لِلْمَقْدُورِ ، فَإِنْ
 مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ .

وَأَمَّا مَنْ يَلْعَنُ الْمَرَضَ . وَمَا أَصَابَهُ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْقَبَائِحِ
 وَالْعِيَادِ بِاللَّهِ ؛ لِأَنَّ لَفْظَهُ لِلْمَرَضِ الَّذِي هُوَ مِنْ تَقْدِيرِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَنْزِلَةِ سَبِّ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
 وَتَعَالَى .

فَعَلَى مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ أَوْ يَتَوَبَّ إِلَى اللَّهِ ، وَأَنْ يَرْجِعَ إِلَى دِينِهِ ، وَأَنْ يَقْلَمَ
 أَنْ الْمَرَضَ تَقْدِيرُ اللَّهِ ، وَأَنْ مَا أَصَابَهُ مِنْ مَصِيبَةٍ فَهُوَ بِمَا كَسَبَتْ يَدُهُ ، وَمَا ظَلَمَهُ اللَّهُ ،
 وَلَكِنْ كَانَ هُوَ الظَّالِمُ لِنَفْسِهِ .

* * *

١٠٦ . مِثْلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ هَذِهِ الْعِبَارَةِ « الْمَكُونُ عَلَى الْجَبِينِ
 لِأَنَّهُ نَرَاهُ الْعَيْنُ » ، فَهَلِ الْمُقْدَرُ عَلَى الْإِنْسَانِ يَكُونُ مَكُونًا عَلَى خِيَتِهِ . أَمْ مَاذَا ؟
 وَحَبَّ رَحِمَهُ اللَّهُ . هَذَا وَزَدَتْ فِيهِ آثَارٌ ، أَنَّهُ يُكْتَبُ عَلَى الْجَبِينِ مَا يَكُونُ عَلَى
 الْإِنْسَانِ ، لَكِنَّ الْآثَارَ هَذِهِ لَيْسَتْ إِلَى ذَلِكَ فِي الصَّحَةِ ، بَحِثْ يَتَقَيَّدُ الْإِنْسَانُ
 مَدْلُولَهَا .

فَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ أَنَّ الْإِنْسَانَ يُكْتَبُ عَلَيْهِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَجَلُهُ وَعَمَلُهُ وَرِزْقُهُ ،

(١) أحمد ٣٦٦/٢ ، ٣٧٠ ، ومسلم ٢٠٥٦/٤ (٦٦٤) ، وابن ماجه (٧٩) .

وشققي أم سعيد^(١).

س ١٠٣ سنل السبح رحمه الله ما هولكم شمس إذا مزناه بالرواح قال لم
يا مرنى الله بعد ؟

فأجاب رحمه الله : نقول : هذا خطأ ؛ لأن الله جعل للإنسان قوة وإرادة
واختياراً ، يَحْتَلُّ ما يُريدُ ، وإرادته تحت إرادة الله لا شك .

لكن بعض الناس يَتَقَلَّلُ بالقضاء والقدر ؛ وفقاً لما يُورَدُ عليه فقط ، وإلا فهو
يَقْلُمُ أن هذا ليس بصحيح .

هل إذا قيل له : لماذا لم تُصل ؟ يقول : إن الله لم يأْمُرْنِي أن أصَلِّ ، وإذا قيل له :
لماذا لا تَتْرُكُ الأكل ؟ قال : لأن الله لم يأْمُرْنِي بترك الأكل ، وهو يأْكُلُ ، ولا يقول :
إن الله أَمَرْنِي ألا أأْكُلَ .

فأقول : إن الاحتجاج بالقدر احتجاج الضعيف ، الذى ليس له حجة .

فنقول : تَزَوَّج ، وإذا تَزَوَّجْتَ علينا أن الله قد أَمَرَكَ . هذا من حيث الأمر
القَدَرى .

أما من حيث الأمر الشرعى فالله قد أَمَرَهُ ، قال ﷺ : « يا عَشَقَرُ الشَّبابِ مَنْ
اسْتَطَاعَ مَكَمَ الْبَاءَةِ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَعْصُ لِلْبَصْرِ ، وَأَحْصَى لِلْفَرْجِ »^(٢).

(١) ومى ذلك ما رواه البخارى (٦٥٩٤) ، ومسلم ٢٠٣٦/٤ (٢٦٤٣) من حديث عبد الله بن مسعود
رضى الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ ، وهو الصادق المصدوق : « إن أحدكم يُخْشَعُ خلفه فى
بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون عُلْفَةً مثل ذلك ، ثم يكون فى ذلك شُصَّةً مثل ذلك ، ثم يُرْسَلُ الملك ،
فيُشْفَعُ فيه الروح ، ويُؤْتَرُ بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشققي أو سعيد ، فوالذى لا
إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون به وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل أهل النار ، فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار ، حتى ما يكون به وبينها إلا
ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخلها » .

(٢) أخرجه البخارى (١٩٠٥) ، (٥٠٦٥) ، (٥٠٦٦) ، ومسلم ١٠١٨/٢ (١٤٠٠) .

فانظر: تنبّئ عه أبو هريرة، وهو لا يُفْلَم، فالرسول نعم قد لا يَشْمَعُ بالشئ، وقد لا يَرَى الشئ.

لكن قولهم: لم يسمع به الله. ولم يره. هذا سوء أدب عظيم مع الله، ويخشى على من ألقى هذا السؤال، فُضِّلَ به من ضلَّ من الناس، أن يتوء بالإنم، والعباد بالله، جانب الرب عز وجل بحيث أن يُعْظَم، يجب أن يُهاب، يجب ألا تتكلم في جانب الله عز وجل بما يؤهم بقصا، لا من قريب، ولا من بعيد؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ الشَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحل: ٦٠].

كل وصي كمال فاعلاه لله عز وجل، فكيف تقول: إن الله لم يسمع بأمر، ولم يره؟ فالحذر الحذر من مثل هذه التعيرات، والحذر الحذر من الكلام في جانب الرب عز وجل إلا بما جاء في الكتاب والسنة، يجب أن تتأدب، كما تأدب الصحابة رضي الله عنهم.

كانت الآيات تنزل في صفات الله، وكان الرسول ﷺ يتكلم في صفات الله، ومع ذلك لا يُوردون أسئلة، ولا إشكالات، يأخذونها بالرضى والتسليم والقبول، ويَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَوْقٍ مَا يَتَصَوَّرُهُ الْإِنْسَانُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

س ١٠٥: مُنِيلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَا حُكِمَ الاسْتِهْزَاءُ بِالْمُتَرَمِّينَ بِأَوَامِرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ؟

فأجاب رحمه الله: الاستهزاء بالمتترمين بأوامر الله ورسوله؛ لكونهم التزموا بذلك، مُحَرَّمٌ، وعَظِيمٌ جِدًّا عَلَى الْقَرَى، لأنه يُخْشَى أَنْ تَكُونَ كَرَاهَتُهُ لَهُمْ لِكَرَاهَةِ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْاسْتِقَامَةِ عَلَى دِينِ اللَّهِ، وَحَيْثُ يَكُونُ اسْتِهْزَاؤُهُ بِهِمْ اسْتِهْزَاءً بِطَرِيقِهِمْ

سعى هم عليه ، فيشبهون من قال الله عنهم : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبَسُمُوعَايَايَ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ لا تغتبروا قد كفرتكم بغد إيمانكم ﴿ [سورة ٦٥ ، ٦٦] .

فإنها نزلت في قوم من المنافقين قالوا : ما رأينا مثل قُرْآننا هؤلاء - يعنون : رسول الله ﷺ وأصحابه - أرعب بطوننا ، ولا أكذب ألسنا ، ولا أجبن عند اللقاء . فأنزل الله فيهم هذه الآية ^(١) .

فليخدر الدين يشحرون من أهل الحق ؛ لكونهم من أهل الدين ؛ فإن الله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ إِنَّ الدِّينَ أَجْرُهُمْ كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَتَضَحَّكُونَ ﴾ . وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴾ . وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ . وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَفُصَّالُونَ . وَمَا أَرْسَلُوا عَلَيْهِمْ عَاصِفِينَ . فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ . عَلَى الْأَرْبَابِكِ يُطْغَرُونَ . هَلْ تُؤْتِي الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿ [المطعم] .

٢٩ ٣٦ -

* * *

س ١٠٦ - مثل الشيخ رحمه الله . هناك بعض الناس يفرخ بكلام ، فيه ستيرة دالة . أو بالرسول ﷺ ، أو بالدين ، فما الحكم في ذلك ؟

فاحذر رحمه الله : هذا العمل ، وهو الاستهزاء بالله ، أو رسوله ﷺ ، أو كتابه ، أو ديه ، ولو كان على سبيل المزاح ، ولو كان على سبيل إضحاك القوم ، يقول : إن هذا كفر وتفاق .

وهو نفس الذي وقع في عهد النبي ﷺ في الذين قالوا : ما رأينا مثل قُرْآننا هؤلاء أرعب بطوننا ، ولا أكذب ألسنا ، ولا أجبن عند اللقاء ^(١) . يعنى : الرسول ﷺ وأصحابه .

فَرَّلَ مِنْهُمْ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ ﴾
 [التوبة : ٣٥] . لَأَنَّهُمْ جَاءُوا إِلَى السَّبْيِ عَلَيْهِ صَلَّى يَقُولُونَ : إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ حَدِيثَ
 الرُّكْبِ ، نَقْطَعُ بِهِ عَمَاءَ الطَّرِيقِ . فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى يَقُولُ لَهُمْ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ :
 ﴿ أَيَايَالَهُ وَأَيَاتِهِ وَرَسُولِيهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ • لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ ﴾
 [التوبة : ٦٥ ، ٦٦] .

فَجَانِبُ الرِّبَوِيَّةِ وَالرَّسَالَةِ وَالْوَحْيِ وَالِدِينِ جَانِبٌ مُخْتَرَمٌ ، لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ
 يُعْتَبَثَ فِيهِ ، لَا بِاسْتِهْزَاءٍ بِإِضْحَاكِ ، وَلَا بِشُخْرِيَّةٍ ، فَإِنْ فَعَلَ فَإِنَّهُ كَافِرٌ ؛ لِأَنَّهُ يُذَلُّ عَلَى
 اسْتِهْزَائِهِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولِهِ وَكِتَابِهِ وَشَرْعِهِ .

وَعَلَى مَنْ فَعَلَ هَذَا أَنْ يَتَوَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِمَّا صَنَعَ ؛ لِأَنَّ هَذَا مِنَ النِّفَاقِ ،
 فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَوَبَّ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرَ وَيُصْلِحَ عَمَلَهُ ، وَيَجْعَلَ فِي قَلْبِهِ عَشِيَّةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وَتَعْظِيمَهُ وَحُوقَهُ وَمَحَبَّتَهُ ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ ^(١) .



(١) ومثل قول فضيلة الشيخ ابن عثيمين رحمه الله من تكثير من يمزح بآيات الله عز وجل، وأحاديث نبيه
 ﷺ، أو أحكام الشريعة قال الشيخ العوران حفظه الله، فقد قال حفظه الله في شرحه لكشف
 الشُّبُهَات: ومن ذلك الكلام الذي يتكلم به الإنسان، وهو من بوائض الإسلام، لكنه يمزح به؛ فإنه
 يكفر، ولو كان ليس جازاً في كلامه، فالذين ليس فيه مزح، والدليل القصة المعروفة. اهـ
 يعني حفظه الله القصة المذكورة في توى الشيخ ابن عثيمين رحمه الله.
 والله كثر أناشأ بسبب كلام قالوه على وجه المراءاة واللعب، مع أنهم يصلون، وقد عزوا مع رسول الله
 ﷺ غزوة تبوك، لكن لما قالوا هذه الكلمة كفروا بعد إيمانهم، ولم يسمهم أنهم يصلون ويصومون
 ويجاهدون.

وقال الشيخ سليمان بن محمد بن عبد الوهاب في تيسير العزيز الحميد ص ٦٢٧ باب ٠ من قَرَّلَ
 بشيء فيه ذكر الله، أو انقراض، أو الرسول، أى إنه يكفر بذلك لاسيما بهتخت الربوبية والرسالة،
 وذلك ما يبتلى به الواحد، ولهذا أجمع العلماء على كفر من فعل شيئاً من ذلك، فمن استهزأ به، أو
 بكتابه، أو برسوله، أو بدينه، كفر، ولو هازلاً، لم يقصد حقيقة الاستهزاء إجمالاً. اهـ

س ١٠٧. سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ بِكَتُّبٍ بَعْضُ الْمَاسِ حُرُوفِ (ص) يَسْ
فَوْسِرَ وَيَقْصِدُونَ بِهِ رَمَزًا لِحُمْلَةِ عَيْنِ (ص) ، فَهَلْ يَنْصَحُ اسْتِعْمَالُ حُرُوفِ (ص) رَمَزًا
لِكَلِمَةِ عَيْنٍ ؟

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : مِنْ آدَابِ كِتَابَةِ الْحَدِيثِ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ عُلَمَاءُ الْمَصْطَلَحِ أَنْ لَا
يُزَمَّرُ إِلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ بِكَلِمَةِ (ص) ، وَكَذَلِكَ لَا يُغَيَّرُ عَمَّا بِالْحَبِّ ^(١) ، مِثْلَ
(صَلِّمْ) .

وَلَا رَيْبَ أَنَّ الرَّمَزَ أَوْ النَحْتَ يَفُوتُ الْإِنْسَانَ أَحْزَمُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَإِنَّهُ
إِذَا كَتَبَهَا ، ثُمَّ قَرَأَ الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِ ، وَتَلَا الْقَارِئُ هَذِهِ الْجُمْلَةَ صَارَ لِلْكَاتِبِ الْأَوَّلِ
مِثْلُ ثَوَابٍ مَنْ قَرَأَهَا .

وَلَا يَخْفَى عَلَيْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِيمَا ثَبَتَ عَنْهُ : « إِنْ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ﷺ
مَرَّةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا » ^(٢) .

فَلَا يَبِينُ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَحْرِمَ نَفْسَهُ الثَّوَابَ وَالْأَجْرَ لِجُرْدِ أَنْ يُشِيرَ فِي إِنْهَاءِ مَا كَتَبَهُ .

* * *

س ١٠٨. سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ . هَلْ يَجُوزُ أَنْ تُطْلَقَ الْكُفْرُ عَلَى شَخْصٍ
بَعِيهِ ؟

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : نَعَمْ ، يَجُوزُ لَنَا أَنْ نُطْلِقَ عَلَى شَخْصٍ بَعِيهِ أَنَّهُ كَافِرٌ إِذَا
تَحَقَّقَتْ فِيهِ أَسْبَابُ الْكُفْرِ - فَلَوْ أَنَا رَأَيْنَا رَجُلًا يُنْكِرُ الرِّسَالَةَ ، أَوْ رَجُلًا يُبَيِّحُ الشُّحَاكُمَ
إِلَى الطَّاغُوتِ ، أَوْ رَجُلًا يُبَيِّحُ الْحُكْمَ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ، وَيَقُولُ : إِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ ،

(١) يُقَالُ نَحَتَ الْكَلِمَةَ نَحْتًا نَحْتًا وَسَحَتَا أَخَذَهَا وَرَكَّبَهَا مِنْ كَلِمَتَيْنِ ، أَوْ كَلِمَاتٍ ، يُقَالُ : تَشَعَّلَ . إِذَا
قَالَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وَ « خَوَّلَ » ، أَوْ « خَوَّنَ » إِذَا قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَأَمَّطَ
بِمَعْجَمِ الْوَسِيطِ (ن ح ت) .

(٢) مسلم ٣٠٦/١ (٤٠٨) ، وَأَبُو دَاوُدَ (١٥٣٠) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٤٨٥) ، وَابْنُ سَلَامٍ (١٢٩٥) .

بعد أن تقوم الحجة عليه ، وإنا نخكم عليه بأنه كافر .

فإذا وجدت أسباب الكفر ، وتحققت الشروط ، وانتفت المواضع فإننا نكفر الشخص بعينه ، ونلزمه بالرجوع إلى الإسلام أو القتل . والله أعلم .

م ١٠٩ : سئل الشيخ رحمه الله : فصيلة الشيخ : ما رأيك في رجل تزوّع أن يزمن إنساناً بالكفر ، بينما لا يتزوّع أن يزمنه بالعلماني . أو المخدّث ؟ جزاكم الله خيراً .

فأجاب رحمه الله : معلوم أننا يجب أن نتزوّع عن وصف الإنسان بالكفر ، أو الفسق ، أو العلمانية ، أو الخدائة ، أو عبر ذلك من ألقاب الشؤء ، حتى نتبين ، ثم نحكم عليه بما يستحق .

والعلمانية والخدائة إذا كانت كمرّاً فلا فرق بين أن يزمنه بأنه علماني مخدّث ، وبين أن نقول : هو كافر .

لكن كلمة الكفر صريحة واضحة ، كل إنسان يعرف أنك إذا قلت : فلان كافر . أنه خارج من الإسلام .

لكن إذا قلت : علماني أو مخدّث . ربما يفهم أن فيه شيئاً من العلمانية أو الخدائة ، الذي لا يصل به إلى الكفر .

وعلى كلّ حال الواجب أن لا نشائر بالألقاب ، وأن لا نصِف أحداً بشيء ، إلا إذا كان متصفاً به حقيقة ، وكان في ذلك مصلحة تزيو على مفسدة ذكره ؛ لأن التسرع في هذه الأمور يؤدّي إلى المعاصد ، وقد ثبت عن النبي ﷺ : « أن من دعا رجلاً بالكفر ، أو قال : عدو الله ، ولم يكن كذلك ، رجع على القائل »^(١) .

س ١١٠. سئل الشيخ رحمه الله فصلة الشيخ هل يحق لأحد أن يزمن حد - ندعة و الفسق - نظراً لأنه حارسه في مسألة فقهية . أو في تصحيح حديث أو بصيغته ؟

فأجاب رحمه الله الذي يُحاسب الناس على أديابهم هو الله تعالى ، فإذا اختلف أهل العلم في تصحيح حديث ، فمن رأى أنه صحيح فعليه أن يقتل بما دل عليه من عمل أو عقيدة .

ومن رأى أنه ضعيف فلا يقتل به ؛ وذلك لأن الله تعالى سيحاسب الناس على ما عندهم من العلم .

وقد يُستعمل الجميع بصحة الحديث ، إلا أنهم يختلفون في فهمه ، فمنهم من يفهمه على وجه ، ومنهم من يفهمه على وجه آخر .

فإذا فهمه إنسان على وجه ، وآخر على وجه آخر ؛ فإن الواجب على كل واحد منهما أن يتأخذ بما فهمه من الحديث ، لكن لا مانع من أن يناقش أحدهما الآخر حتى يتوصل إلى رأي مؤخذ .

وتم وصف الإنسان الذي يخالف رأيه رأى آخر في تصحيح حديث ، أو في دلالة ، بالضلالي والبدعة فهذا لا يجور ، وهذا من عمل أهل الأهواء ، ولهذا تجب استمينة من عهد الصحابة إلى عهدنا ، يندبر بعضهم بعضاً فيما فهموا من النص .
 مثلاً قال النبي ﷺ للصحابة حين رجع من الأحزاب ، وأمره جبريل أن يخرج إلى بني قريظة ؛ اليهود الذين نقضوا العهد ، قال لأصحابه : لا تصلين أحدكم العصر إلا في بني قريظة .^(١)

فحزحو فأذن كتبهم الصلاة ، فسمعهم من قال : لا تصلين إلا في بني قريظة ، ولو

(١) سحري (٤١٩) ، ومستم ١٣٩١/٣ (١٧٧٠) .

عانت الشمس . وأثروا الصلاة ، ومهم من قال : نُصَلِّي فِي الْوَقْتِ .

والدين قالوا : لَا نُصَلِّي إِلَّا فِي بَيْ قُرَيْظَةَ قَالُوا . إِنْ الشَّيْءُ كَانَ لَمْ يَقْبِضْ أَنْ تُؤَخَّرَ
الصَّلَاةُ ، بَلْ قَصِدَ أَنْ تَحُلَّ الْحُرُوجُ ، فَحَسَّ مَا خَلَّ عَلَيْهَا وَقْتُ الصَّلَاةِ نُصَلِّي فِي
الطَّرِيقِ ، وَتَشْتِيرُ فِي السَّيْرِ .

أَمَّا الْآخَرُونَ فَقَالُوا : لَا نُصَلِّي إِلَّا فِي بَيْ قُرَيْظَةَ ، وَإِنْ خَرَجَ وَقْتُ الصَّلَاةِ : لِأَنَّ
الشَّيْءَ كَانَ نَهَى أَنْ نُصَلِّيَ الْعَصْرَ إِلَّا فِي بَيْ قُرَيْظَةَ .

فَقُلْ هَؤُلَاءِ هَكَذَا ، وَقُلْ هَؤُلَاءِ هَكَذَا ، وَعَلِمَ بِهِمُ الشَّيْءُ كَانَ ، وَلَمْ يُعْنَفْ
وَاحِدًا مِنْهُمْ ، مَعَ أَنَّ الْخِلَافَ فِي مَسْأَلَةٍ عَظِيمَةٍ ، فِي صَلَاةٍ تُؤَخَّرُ عَنْ وَقْتِهَا ، أَوْ
تُصَلِّي فِي وَقْتِهَا .

كَذَلِكَ أَيْضًا اخْتَلَفُوا فِي مَسَائِلَ كَثِيرَةٍ ، مِنْهَا : امْرَأَةٌ حَامِلٌ تُؤْفَى عَنْهَا زَوْجُهَا ،
فَوَضَعَتْ قَبْلَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ .

فَالشَّيْءُ جَاءَتْ بِأَنَّهَا إِذَا وَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِ زَوْجِهَا ، وَلَوْ بِدَقَائِقِ انْتَهَتْ عِدَّتُهَا ،
وَانْتَهَى إِخْدَادُهَا كَمَا فِي حَدِيثِ سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ ، أَنَّهَا تُؤْفَى عَنْهَا زَوْجُهَا ،
فَوَضَعَتْ بَعْدَ بِلْيَالٍ ، فَأَذِنَ لَهَا الشَّيْءُ كَانَ أَنْ تَتَزَوَّجَ ^(١) .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : إِذَا وَضَعَتْ قَبْلَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةِ أَيَّامٍ ، فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ حَتَّى
يَتِمَّ لَهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةُ أَيَّامٍ ، وَإِنْ تَمَّتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةُ أَيَّامٍ قَبْلَ أَنْ تَضَعُ ،
فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ حَتَّى تَضَعَ .

فَيَقَالُ . نَعَمْ إِذَا مَضَى عَلَيْهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةُ أَيَّامٍ ، وَهِيَ لَمْ تَضَعْ ، فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ
حَتَّى تَضَعَ ، لَا شَكَّ فِي هَذَا ، لَكِنْ إِذَا وَضَعَتْ قَبْلَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةِ أَيَّامٍ ، فَإِنَّهَا
تَنْتَظِرُ عِدَّتُهَا .

وإلى حائف من هدا على بن أبي طالب ، وعد الله بن عباس ، وكلاهما فقيه عائلة ، ومع ذلك ترجع إلى السنة ، وتدع قول علي وقول ابن عباس .

السنة أنها إذا وضعت قبل أربعة أشهر وعشرة أيام ، فإنها تنقضي عدتها ، وتحل للأرواح ، حتى لو فرض أنها وضعت ، وروجها يعزل ، ولم يضل عليه ، فإن عدتها قد انتهت ، ولو كان ذلك قبل أن يذهب بجنارة زوجها إلى المقبرة .

وخاصل أنه . لا يجوز لنا أن نخيل الناس على ما تفهم نحن من الأدلة ، ولا يخوض نخير الناس على أن يضحوا ما لم يصح عذهم ، والناس يحاييهم الله عز وجل ، ريشأ لهم يوم القيامة : ﴿ مَاذَا أَعْبَثُمُ الْمُؤْسِلِينَ ﴾ [التقصير : ٦٥] .



س ١١١ مثل الشيخ رحمه الله . فصيلة الشيخ . ما حكم غيبة الفاسق ؟
 وحاب رحمه الله : غيبة الفاسق مكرمة ؛ لأن الفاسق من المؤمنين ، ولا يحل للإساق أن يتهك عزض أخيه المسلم .

وإدليل على أن الفاسق من المؤمنين قول الله تارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُيِّنَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءً إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ [القرة : ١٧٨] .
 المراد بأخيه : المقتول . فجعل المقتول أسا للقاتل ، ومعلوم أن القاتل قد فعل كبيرة من كاتر الدنوب العظيمة التي قال الله عنها : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ خُفُّهُ خَالِدًا فِيهَا وَعَصَبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [النساء : ٩٣] .

وقال تعالى في الطائعتين الْمُؤْتَبِلَتَيْنِ : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأُضْلِحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ إلى قوله : ﴿ فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الْبَئِي تَبْعِي

حَتَّى تَمِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ ﴿١٠٩﴾ [المحرمات ١٠٩].

ومعلوم أن اقتتال المؤمنين، بعضهم مع بعض كفرٌ، كما قال رسول الله ﷺ :
« مِيَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ ، وَقَتْلُهُ كُفْرٌ »^(١).

وإذا تبين أن الفاسق لم يخرج من الإيمان - وإن كان ناقص الإيمان - فإنه لا
يجوز اغتيابه ، إلا إذا كان في ذلك مصلحة ، فلا بأس من أن يقال مثلاً : فلان يُفعلُ
كذا وكذا ، تحذيراً مما صنع .

وإن لم يكن في ذلك مصلحة فالأصل أن يرضه شخاطٌ ؛ لأنه من المؤمنين ،
وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَغْتَبْ بَفْضِكُمْ بَعْضًا أَنُحِبَّ أَعَدُّكُمْ أَنَّ يَأْكُلَ لَحْمَ
أَخِيهِ مِثْلًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ [المحرمات ١١٢].

س ١١٢ : سئل الشيخ رحمه الله : يدعى بعض الناس ، أن سبب تخلف
المسلمين هو تمسكهم بدينهم ، وشبهتهم في ذلك - على حد زعمهم - هي أن
الغرب لما تخلوا عن جميع الديانات ، وتحزروا منها ، وصلوا إلى ما وصلوا إليه من
التقدم الحضاري ، وصرنا نحن - مع تمسكنا بديننا - تابعين لهم ، لا متبرعين ،
فكيف الجواب على هذه الافتراءات وربما أئذوا شبهتهم بما عند الغرب من الأمطار
الكثيرة والزرع والخضرة ، يقولون إن هذا دليل على صحة ما هم عليه ، فما
رأى فضيلتكم ؟

فأجاب رحمه الله : هذا الكلام لا يصدُرُ إلا من ضعيف الإيمان ، أو مفقود
الإيمان ، جاهل بالتاريخ ، غير عالم بأسباب النصر ، فالأمَّة الإسلامية لما كانت

لنفسك سبيها في ضيق الإسلام كان بها بعبء واستمكين، والقوة والسيطرة في جميع نواحي الحياة، بل إن بعض الناس يقولون: إن العرب لم يشعروا ما استغادوه من عبود لا مما تنقذوه عن المسلمين في ضيق الإسلام.

ولكن الأمة الإسلامية تحلقت كثيرًا عن دينها، واجتذعت في دين الله ما ليس به عقيدة، وقولًا، وفعلاً، وحصل بذلك التأخر الكبير، والتخلف الكثير، وبحسب نقس علم اليقين، وشهد الله - عز وجل - لو رجعنا إلى ما كان عليه أسلاف من ديننا، لكادت لنا العروة، والكرامة، والصور على جميع الناس.

ولهذا ما حدث «أبو سفيان» «هزقل» «هزقل» ملك الروم - والروم في ذلك الوقت تغتزو دولة عظمتي - بما كان عليه الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه. قال: إن كان ما تقول حقاً فسيهلك ما تحت قدمي هاتين. ولما خرج أبو سفيان وأصحابه من عند «هزقل»، قال: لقد أيمز^(١) أمر ابن أبي كحشة^(٢)، إنه ليحافه ملك بني لؤص^(٣).

وأما ما حصل في الدول العربية الكافرة المنجدة من التقدم في الصناعات وغيرها، فإن ديننا لا يتسع منه، لو أننا التفتنا إليه، لكن مع الأسف ضيقنا هذا وهذا، صيقنا ديناً، وضيقنا دنيانا، وإلا فإن الدين الإسلامي لا يعارض هنا التقدم، بل قال الله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَغْلَبْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهِسُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٠]. وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ

(١) قوة أمر هو بفتح الهمزة، وكسر الميم - أي: غطمت، وكثرت، وارتفع شأنه. وانظر «فتح» ٤٠/١، والنهاية لابن الأثير (١م ر).

(٢) قال ابن حجر رحمه الله في «فتح» ٤٠/١: ابن أبي كحشة، أرد به النبي ﷺ، لأن أبا كحشة أحد جناده، وعادة العرب إذا انتفعت منبت إلى أحد خصمهم.

(٣) الحارثي (٧)، وصمد ٣ ١٣٩٤ (١٧٧٣).

أَرْضَ دُلُولًا فَأَمْسُوا فِي مَنَازِلِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ﴿[الملك: ١٥] . وقال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَاءَ يِ الْأَرْضِ خَمِيقًا ﴾ [نور: ٢٩] . وقال تعالى : ﴿ وَبِی الْأَرْضِ يَظْعُقُ فَتَجَاوَزَاتِ ﴾ [الرعد: ١٤] .

إلى غير ذلك من الآيات التي تُغلبُ إعلانًا ظاهرًا للإنسان أن يُكتسبَ ويُفعلَ ويتَّبَعُ ، لكن لا على حساب الدين ، فهذه الأمم الكافرة هي كافرة من الأصل ، دينها الذي كانت تدَّعيه دين باطل ، فهو والحادها على حد سواء ، لا فرق .

فَاللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ [نور: ٢٥] . وإن كان أهل الكتاب من اليهود والنصارى لهم بعض المزايا التي يُخالفون غيرهم فيها ، لكن بالسبب للأجرة هم وغيرهم سواء .

ولهذا أقسم النبي ﷺ أنه لا يسمعُ به من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ، ثم لا يُبْعَثُ ما جاء به ، إلا كان من أصحاب النار ، فهم من الأصل كافرون ، سواء انتمسوا إلى اليهودية ، أو النصرانية ، أم لم يتنسبوا إليها .

وأما ما يخصُّ لهم من الأمطار وغيرها فهم يُصابون بهذا ابتلاء من الله تعالى ، وامتحانًا ، وتُعَلَّلُ لهم طيبتاتهم في الحياة الدنيا ، كما قال النبي عليه الصلاة والسلام لعمر بن الخطاب ، وقد رآه قد أثر في جنبه حصير ، فكفى عمر ، فقال : يا رسول الله ، فارس والروم يعيشون فيما يعيشون فيه من الثيم ، وأنت على هذه الحال . فقال : « يا عمر ، هؤلاء قومٌ عُجِّلَتْ لهم طيبتاتهم في حياتهم الدنيا ، أما

(١) مسلم ١٣٤/١ (١٥٣) .

قال النووي رحمه الله في شرح مسلم ٤٦٦/١ وقوله ﷺ : « لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ، أي ممن هو موجود في رمي ويعدى إلى يوم القيامة ، فكلهم يجب عليه الدخول في طاعته ، وإن ذكر اليهودي والنصراني تنبها على من سواهما ، وذلك لأن اليهود والنصارى لهم كتاب ، فإذا كان هذا شأنهم ، مع أن لهم كتابًا ، فممنهم من لا كتاب له أولى ، والله أعلم . له .

تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا، وَلَنَا الْآخِرَةُ^(١).

ثم إنهم يأتيهم من القحط والتلايا والزلازل والقواصب المدمرة ما هو معلوم،
ويُسْرِدُ شَيْءٌ فِي إِدْعَابٍ، وفي الضحج، وفي غيرها. ولكن هذا السائل أغشى،
أغشى الله بصيرته، فلم يقرب الواقع، ولم يعرف حقيقة الأمر.

وإن نصيحتي له أن يثوب إلى الله عز وجل عن هذه التصورات قبل أن يفاخه
موت، وأن يرجع إلى ربه، وأن يقلل من عبثه، ولا كرامة، ولا ظهور، ولا
سيادة، إلا إذا رجعا إلى دين الإسلام، رجوعاً حقيقياً، يصدق القول والفعل.

وأن يقلل من ما عليه هؤلاء الكفار باطل، ليس بحق، وأن منوهم النار، كما
أخبر الله بذلك في كتابه^(٢)، وعلى لسان رسوله ﷺ، وأن هذا الإمداد الذي
أمدهم الله به من الثم ما هو إلا ابتلاء، وامتحان، وتعجيل طيات، حتى إذا
هلكو ودرتوا هذا السعي إلى الحميم ازدادت عليهم الحسرة، والألم، والحزن.

وهذا من حكمة الله عز وجل بتعيم هؤلاء، على أنهم - كما قلت - لم
يشلخوا من الكوارث التي تُصيبهم من الزلازل، والقحط، والقواصب،
والغصابت، وغيرها^(٣)، فاشأ الله لهذا السائل الهداية والتوفيق، وأن يردّه إلى
حق، وأن يُبصرنا^(٤) جميعاً في ديننا، إنه خواد كريم. والحمد لله رب العالمين،

(١) سحري (٢٤٦٨)، ومسلم ١١٠٥١٢، (١٤٧٩).

(٢) قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦).

(٣) قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أُنْزِلَتْ مِنْهُمُ الْمَائِدَةُ وَلَا يَلْبِثُونَ مِنْهَا إِلَّا يَذَرُونَهَا ذُرّاً وَنُجْماً﴾ (١١٦).

(٤) بقدر ما لا أمز به تصيرة وتصيرة علمه إياه ووضعه له وانظر المحرم الوسيط (ب ص ر).

وصلَّى الله على نبيِّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

س ٩١٣: سئل الشيخ رحمه الله يقول : كثيراً ما نشمّع دَعَوَاتٍ مَوْجِهَةٌ للمرأة تدعوها لخلع الحجاب ، وتقول لها : « إن المرأة الشريفة تستطيع أن تعيش بينَ الرجال بشرفها في حصي حصي . لا تَعْتَدُ إليها الأعتاق » . وَبِمَا تُخَذِّعُ بعض النساء بهذا الكلام ! فما تعليقكم على هذا ؟ جزاكم الله خيراً .

فأجاب رحمه الله - تعليقاً هو أن هذه دعوة باطلة مصادمة للكتاب والسنة والعقل والطبيعة الإنسانية ، فإنَّ كلَّ امرأةٍ تَبْدُو كاشفةً الوجه ، حاسرةً عن مفاتيها ، لا بدَّ أن يَتَعَلَّقَ بها الرجال ، مهما كانوا .

ولا بدَّ أن تُؤْذِيَ مهما كانت عفيفة ، وَبِمَا يُغْوِيها الشيطان ، وَيَجْرُها إلى الفاحشة ، إما لَهْوَى في نفسها مع كثرة المحاولَةِ مِن أَهْلِ الفُسُوقِ ، وإِثًا للضغط عليها حتى تأتي على ما يريدون .

وإذا كانت المرأة شريفة فإنَّ شرفها يَزْدَادُ إذا تَحَجَّجَتْ الحجاب الشرعي ، الذي يَنْصَحُنَّ أول ما يَنْصَحُنَّ تغطية الوجه ، وهذا أمرٌ معلومٌ بالعقل والفطرة ، والطبيعة الإنسانية ، أنَّ الرجالَ مِثَالونَ إلى النساء ، ولا أَحَدٌ أَشْرَفُ ولا أَعَفُّ مِن نساء الصحابة رضي الله عنهم ، ومع ذلك أُمِرْنَ بالحجاب .

س ٩١٤: سئل الشيخ رحمه الله : كثيراً ما نشمّع ، أو نفقّر في بعض المضخّلات عباراتٍ للمرأة : جمالك ، أناقشتك ، ديكور المنزل ، طَبَقُ اليوم ، وهي في حقيقتها إذا قصّت المرأة كلَّ وقتها في هذه الأمور ، فإنَّ هذا الأمر سَيَعْبِدها عن مهنتها الأساسية من تربية الأولاد ، وضمّ الأجيال ، وطاعة روحها . وغير ذلك من أساسياتها ، فما تعليقكم على هذا الأمر ؟

وحدث رحمه الله أن رأى أن مثل هذه العبارات يجب أن يتحاشاها المجتمع
سواء في صحيح أو سخرات ، وأن يأخذ على أيدى من ينشرونها ، ويمنعوا من
نشرها .

س ١١٥ سئل الشيخ رحمه الله قد راج على بعض الناس ما بثه أعداء
الإسلام من مؤامدة وعزو مُحطط به . مثل قولهم إن الإسلام قد هضم حق
مرء في عصب . فافعدها في البيت . وترك نصف المجتمع مُغطلاً فما تعليقكم
على هذا الأمر . وردكم على هذه الشبهة ؟

وحدث رحمه الله تعيى على هذا الأمر أن هذا القول لا يعزى إلا من جاهل
بشرع ، وجاهل بالإسلام ، وجاهل بحق المرأة ، ومُغضب بما عليه أعداء الله من
أحلاف وسامع البعيدة عن الصواب .

وإسلام - ولله الحمد - لم يهضم المرأة حقها ، لكن الإسلام دين الحكمة ،
يُرز كل أحد شريكته ، فالمرأة عقلها في بيتها ، ونقاؤها في بيتها في حفظ زوجها ،
وتربية أولادها ، وقيامها بشئون البيت ، والعمل المناسب لها .

و رجل به عمل حاصر ، الطاهر الذي يكون به طلب الرزق ، وانتفاع الأمة ،
ومى د بقيت في بيتها في مصدحه ، ومصلحة أولادها ، ومصلحة زوجها كان
هذا العمل هو المناسب لها .

وبه من صيانتها وحفظها وإبعادها عن الفحشاء ما لا يكون فيما لو كانت
تخرج وتشارك الرجل في عمله .

ومن المعلوم أنها لو شاركت الرجل في عمله لكان في ذلك ضرر حتى على
عمل الرجل ، لأن الرجل له طمع عزيز في نفسه في المرأة .

فإذا كان معها في عملٍ وسوف يتشغل بهذه المرأة ، لا سيما إذا كانت المرأة شابةً وجميلةً ، وسوف يتشبع عمله ، وإن عمله لم ينقته .

وَمَنْ تَذَكَّرَ حَالُ الْمُسْلِمِينَ فِي صَدْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَزَفَ كَيْفَ صَانُوا نِسَاءَهُمْ وَحِفْظُوهُنَّ، وَكَيْفَ قَامُوا بِأَعْمَالِهِمْ عَلَى أَيْمُنٍ وَحِيَةٍ.

مس ۱۱۶: سئل النبی رحمہ اللہ . عن مضطح . « فکثر إسلامی » ، و « مُعکّر اسلام » ؟

فأجاب رحمه الله - كلمة « فُكِرَ إسلامي » من الألفاظ التي يُحذَرُ منها ؛ إذ مُقتَضَاها أننا جعلنا الإسلام عبارة عن أفكار قابلة للأخذ والرد ، وهذا خطرٌ عظيم ، أدخله علينا أعداء الإسلام من حيث لا نشعُر .

أما مُفَكِّرُ إِسْلَامِيٍّ فَلَا أُعْلَمُ فِيهِ بَأْسًا ؛ لِأَنَّهُ وَصَفَ لِلرَّجُلِ الْمُسْلِمِ ، وَالرَّجُلِ الْمُسْلِمِ يَكُونُ مُفَكِّرًا .

من ١١٧. مثل الشيخ رحمه الله: جاء في فتواكم أن كلمة «الفكر الإسلامي» كلمة لا تخور، لأنها تعني أن الإسلام قد يكون عبارة عن أفكار، قد تصبّح، أو لا تصبّح، وهكذا، سيما قلتم: إن إطلاق كلمة «الفكر الإسلامي» تجوز؛ لأن فكر الشخص يتغيّر، وقد يكون صحيحاً، أو العكس، ولكن الأشخاص الذين يستخدمون مصطلح «الفكر الإسلامي» يقولون: إننا نقصد فكر الأشخاص، ولا نتكلّم عن الإسلام ككل، أو عن الشريعة الإسلامية بالتحديد، فهل هذا المصطلح «الفكر الإسلامي» جائز بهذا التفسير، أم لا؟ وما الدليل؟

وَحَدَّثَنَا بِحَمْدِهِ ~ ثَبِتَ عَنِ السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ : « إِنَّمَا أُقْبِضُ بِحُجْرَةِ مَا

نُشِيعٌ» ونحن لا نخشاكم على الأفراد ، إلا بما يظنهم منهم .

رد قيل « الفكر الإسلامي » ، فهذا يعنى - أن الإسلام فكرٌ ، وإذا كان القائل بهذا التعبير يُريدُ فكرَ الرجل الإسلامي فليقل : « فكر الرجل الإسلامي » ، أو « المُفكر الإسلامي » .

وبدلاً من أن نقول : « الفكر الإسلامي » نقول : « الحكم الإسلامي » ؛ لأنَّ الإسلامَ حكمةٌ ، والقرآن الكريم إما حبرٌ ، وإما حكمٌ ، كما قال تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَيْفَتُهُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُنْذَلْ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [الأعام - ١١٥] .



س ١١٨ : مثل الشيخ رحمه الله : نُشِيعٌ ونقرأ كلمة : « حُرِّيَّةُ الفكر » ، وعمره من الكلمات المُضَلَّلَة فى بعض الحرائد والمخلَّات ، وهى ذغوة إلى حُرِّيَّة لاعتقاد . فما تعليقكم على ذلك ؟

فأجاب رحمه الله : تعليقنا على ذلك أن الذى يُجيزُ أن يكونَ الإنسانُ حُرّاً لاعتقاده . يفتقد ما شاء من الأدبَانِ ، فإنه كافرٌ ؛ لأنَّ كُلَّ مَنْ اعتقدَ أن أحداً يَشُوعُ له أن يُنْذَرُ بعير ديبى محمد ﷺ ، فإنه كافرٌ بالله عز وجل ، يُشْتَابُ ، فإن تابَ وإلاَّ زُجِرَ قتلُه ، والأدبَانِ ليست أفكاراً ، ولكنها وحىٌ من الله عز وجل يُنزِلُه على رسله ؛ يبيِّرُ عباده عليه .

وهذه الكلمة - أعنى : كلمة « فكر » - التى يُقْصَدُ بها الدينُ يَحِبُّ أن تُعَدَّ من فواميس الكتب الإسلامية ؛ لأنها تُؤدِّى إلى هذا المعنى الفاسد ، وهو أن يُقال عن الإسلام : فكرٌ ، والصراية : فكرٌ ، واليهودية : فكرٌ .

أعنى بالصراية : التى يُشعِّبها أهلها بالمسيحية ، فيؤدِّى إلى أن تكونَ هذه

الشرائع محررة أفكار أراضيه ، يَتَّبِعُهَا مَنْ شَاءَ مِنَ النَّاسِ ، وَالْوَاقِعُ أَنَّ الْأَدْيَانَ
السَّمَاوِيَّةَ أَدْيَانَ سَمَاوِيَّةٍ مِنْ عِندِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَتَّبِعُهَا الْإِنْسَانُ عَلَى أَنَّهَا وَحْيٌ مِنَ
اللَّهِ ، تَعَبَّدَ بِهَا عِبَادَهُ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُطْلَقَ عَلَيْهَا فَكْرٌ .

■ وحلاصة الجواب : أَنَّ مَنْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَّبِعَ بِمَا شَاءَ ، وَأَنَّهُ حُرٌّ
فِيمَا يَتَّبِعُهُ بِهِ ، فَإِنَّهُ كَافِرٌ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ
الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ . وَيَقُولُ : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ . فَلَا يَجُوزُ
لأَحَدٍ أَنْ يَتَّبِعَ دِينًا سِوَى الْإِسْلَامِ حَائِثٌ ، يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَتَّبِعَ بِهِ ، بَلْ إِذَا اعْتَقَدَ
هَذَا فَقَدْ صَرَّحَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ كَافِرٌ كَفَرًا مُخْرِجًا عَنِ الْمِلَّةِ .

س ١١٩ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَنْ قَوْلِ الْإِنْسَانِ : « أَنَا حُرٌّ » ؟
فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِذَا قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ حُرٌّ ، وَأَرَادَ أَنَّهُ حُرٌّ مِنْ رِقِّ الْخَلْقِ ، فَنَعَمْ
هُوَ حُرٌّ مِنْ رِقِّ الْخَلْقِ ، وَأَمَّا إِنْ أَرَادَ أَنَّهُ حُرٌّ مِنْ رِقِّ الْعِبُودِيَّةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ أَسَاءَ فِي
فَهْمِ الْعِبُودِيَّةِ ، وَلَمْ يَعْرِفْ مَعْنَى الْحُرِّيَّةِ ؛ لِأَنَّ الْعِبُودِيَّةَ لَغَيْرِ اللَّهِ هِيَ الرِّقُّ .
وَأَمَّا عِبُودِيَّةُ الْمَرْءِ لِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَهِيَ الْحُرِّيَّةُ ، فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَدُلَّ لِلَّهِ ذَلِكَ لَغَيْرِ اللَّهِ ، فَيَكُونُ
هَذَا خَادِعًا نَفْسَهُ إِذَا قَالَ : إِنَّهُ حُرٌّ . يَعْنِي : إِنَّهُ مُتَجَرِّدٌ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ ، وَلَنْ يَقُومَ بِهَا .

س ١٢٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَنْ قَوْلِ الْعَاصِي عِنْدَ الْإِنْكَارِ عَلَيْهِ : « أَنَا
حُرٌّ فِي نَفْسِي فَاتِي » ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَذَا خَطَأٌ ، نَقُولُ : لَسْتُ حُرًّا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، بَلْ إِنَّكَ إِذَا
عَصَيْتَ رَبَّكَ فَقَدْ خَرَجْتَ مِنَ الرِّقِّ الَّذِي تُدْعِيهِ فِي عِبُودِيَّةِ اللَّهِ إِلَى رِقِّ الشَّيْطَانِ
وَالهَوَى .

س ١٧١ سئل الشيخ رحمه الله : عن هذه الكلمة « الله غير مادي » ؟

جواب رحمه الله القول بأن الله غير مادي قول منكّر ؛ لأن الخوض في مثل هذا بدعة منكّرة ، والله تعالى ليس كمثل شيء ، وهو الأول ، الخالق لكل شيء ، وهذا شية بسؤال المشركين للنبي عليه الصلاة والسلام : هل الله من ذهب ، أو من فضة ، أو من كذا وكذا ؟

وكل هذا حرام ، لا يجوز السؤال عنه ، وجوابه في كتاب الله : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ فكف عن هذا ، ما لك ولهذا السؤال ؟!

س ١٧٢ سئل الشيخ رحمه الله : عن قولهم « المادّة لا تفتى ، ولا تزول ،

وبه تحيي من سمى » ؟

جواب رحمه الله القول بأن المادّة لا تفتى ، وأنها لم تُخلَقْ من عدم ، كُفِرَ ، لا يُمكن أن يقول مؤمن ، فكل شيء في السماوات والأرض ، سوى الله فهو مخلوق من عدم ، كما قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الرعر : ٦٢] ، وليس هناك شيء أبقى أبدى ، سوى الله .

وما كذب لا تفتى . فإن عتّى بذلك أن كل شيء لا يفتى لذاته فهذا أيضاً خطأ ، وليس بصواب ؛ لأن كل شيء موجود فهو قابل للفناء ، وإن أراد به أن من محفوظ ما لا يفتى بإرادة الله ، فهذا حق ، فالجبة لا تفتى ، وما فيها من نعيم لا يفتى ، وأهل الجنة لا يفتنون ، وأهل النار لا يفتنون .

لكن هذه الكلمة المضلّة المادّة ليس لها أصل في الوجود ، وليس لها

صل في الغناء . هذه على إطلاقها كلمة إلهادية ، تقول : المادة مخلوقة من عدم ، فكل شيء سوى الله فالأصل فيه العدم .
أما مسألة الغناء فقد تقدم التعصيل فيها . والله الموفق .



س ١٢٣ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول من يقول : إن الإنسان يتكوّن من غُضْرَيْنِ ؛ غُضْرٍ مِنَ التُّرابِ ، وهو الجسد . وَغُضْرٍ مِنَ اللَّهِ ، وهو الرُّوحُ ؟
فاجاب رحمه الله : هذا الكلام يَحْتَمِلُ معنيين : أحدهما : أن الرُّوحَ حرّةٌ من الله . والثاني : أن الروح من الله خلقاً .

وأظهرهما أنه أراد أن الرُّوحَ حرّةٌ من الله ؛ لأنه لو أراد أن الروح من الله ؛ خلقاً لم يَكُنْ بينها وبين الجسد فرق ؛ إذ الكل من الله تعالى خلقاً وإيجاداً .
والجواب على قوله أن يقول لا شك أن الله أضاف رُوحَ آدمَ إليه في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ [المعر ٢٩] . وأضاف رُوحَ عيسى إليه فقال : ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْحَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾ [الصحيم : ١٢] . وأضاف بعض مخلوقات أخرى إليه ، كقوله : ﴿ وَطَهَّرَ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَالْقَائِيِينَ ﴾ [الحج ٢٦] . وقوله : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ [اعناب ١٣] . وقوله عن رسوله صالح : ﴿ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴾ [الشمر ١٣] . ولكن المضاف إلى الله نوعان :

أحدهما : ما يكون مُتَفَصِّلاً مائتاً عنه ، قائماً بنفسه ، أو قائماً بغيره ، فإضافته إلى الله تعالى إضافته خلقي وتكويني ، ولا يكون ذلك إلا فيما يُقَصَّدُ به تشريفُ المضاف ، أو بيانُ عَظَمَةِ الله تعالى ؛ ليعظم المضاف .

فهذا النوع لا يُحْكِي أن يكون من ذات الله تعالى ، ولا من صغابته .

لَمْ يَكُنْهُ لَا يُتَكَبَّرُ أَنْ يَكُونَ مِنْ ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَأَنْ ذَاتُ اللَّهِ تَعَالَى وَاحِدَةٌ ، لَا يُتَكَبَّرُ أَنْ تَنْفَرَقَ ، أَوْ تَتَفَرَّقَ .

وَمَا كُونُهُ لَا يُتَكَبَّرُ أَنْ يَكُونَ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ فَلَأَنَّ الصِّفَةَ مَعْنَى فِي الْمَوْصُوفِ ، لَا يُتَكَبَّرُ أَنْ تَتَفَصَّلَ عَنْهُ ، كَالْحَيَاةِ ، وَالْعِلْمِ ، وَالْقُدْرَةِ ، وَالْقُوَّةِ ، وَالسَّمْعِ ، وَالْبَصَرِ ، وَغَيْرِهَا ؛ فَإِنَّ هَذِهِ الصِّفَاتِ صِفَاتٌ لَا شَائِبٌ^(١) مَوْصُوفِهَا .

وَمِنْ هَذَا السُّوْعِ إِضَافَةُ اللَّهِ تَعَالَى رُوحَ آدَمَ وَعِيسَى إِلَيْهِ ، وَإِضَافَةُ الْبَيْتِ وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَيْهِ ، وَإِضَافَةُ النَّاقَةِ إِلَيْهِ ، فَرُوحُ آدَمَ وَعِيسَى قَائِمَةٌ بِهِمَا ، وَلَيْسَتْ مِنْ ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا مِنْ صِفَاتِهِ قَطُّعًا ، وَالْبَيْتُ ، وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَالنَّاقَةُ أَعْيَانٌ قَائِمَةٌ بِنَفْسِهَا ، وَلَيْسَتْ مِنْ ذَاتِ اللَّهِ ، وَلَا مِنْ صِفَاتِهِ .

وَأَمَّا كَمَا لَا يُتَكَبَّرُ لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ : إِنَّ بَيْتَ اللَّهِ ، وَنَاقَةَ اللَّهِ مِنْ ذَاتِهِ ، وَلَا مِنْ صِفَاتِهِ ، فَكَذَلِكَ الرُّوحُ الَّتِي أَصَافَهَا إِلَيْهِ لَيْسَتْ مِنْ ذَاتِهِ ، وَلَا مِنْ صِفَاتِهِ ، وَلَا فَرْقٌ بَيْنَهُمَا ؛ إِذَ الْكُلُّ بَائِتٌ مُتَفَصِّلٌ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وَكَمَا أَنَّ الْبَيْتَ وَالنَّاقَةَ مِنَ الْأَجْسَامِ ، فَكَذَلِكَ الرُّوحُ جِسْمٌ تَحُلُّ بِدَنَ الْحَيِّ بِإِذْنِ اللَّهِ ، يَتَوَقَّأُهَا اللَّهُ حِينَ مَوْتِهَا ، وَيُجَسِّدُهَا فِي قَبْرِهَا ، وَيَجْعَلُهَا بَصَرًا مَبِيتًا حِينَ تُقْتَضَرُ^(٢) ، لَكِنَّا جِسْمٌ مِنْ جِسْمِ آخَرَ .

لَوْ أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمَصَافِ إِلَى اللَّهِ مَا لَا يَكُونُ مُتَفَصِّلًا عَنِ اللَّهِ ، بَلْ هُوَ مِنْ صِفَاتِهِ الْمَذْنُوبَةِ أَوْ الْفَعْلِيَّةِ ، كَوَحْيِهِ ، وَيَدِهِ ، وَسَمْعِهِ ، وَبَصَرِهِ ، وَاسْتَوَائِهِ عَلَى عَرْشِهِ ،

(١) نَى لَا تَعَارَفَ ، وَلَا تَتَفَصَّلَ عَنْهُ ، يُقَالُ بَابِهِ . يَتَعَرَّفُ ، وَتَعَرَّفَ . وَطَرُ الْمَجْمَعِ الْوَسِيطُ (ب ي ن) .

(٢) رَوَى أَحْمَدُ ٦ ٣٩٧ ، وَمُسْلِمٌ ٦٣٤١٢ (٩٢٠) ، وَابْنُ مَاجَةَ (١٤٥٤) ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ،

عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَعَبَ الْبَصَرِ» .

فَرَوَى مُوْسَى رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِ مُسْلِمَ ٤٩٣٣ . قَوْلُهُ ﷺ : «إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَعَبَ الْبَصَرِ» مَعْنَاهُ :

إِذَا حَرَّحَ رُوحُكَ مِنَ الْجَسَدِ تَعَبَ الْبَصَرِ ، نَاطِقًا أَوْ يَدَهُ .

ونزوله إلى السماء الدنيا ، ونحو ذلك .

فإضافته إلى الله تعالى من باب إضافة الصفة إلى موصوفها ، وليس من باب إضافة المخلوق والمملوك إلى مالكه وحالقه .

وقول المتكلم : « إن الروح من الله » . يَحْتَمِلُ معنى آخرَ غيرَ ما قلنا : إنه الأظهر ، وهو أن البدن مادته مغلوطة ، وهى التراب ، أما الروح فمادتها غير معلومة ، وهذا المعنى صحيح ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء : ٨٥] .

وهذه - والله أعلم - من الحكمة فى إضافتها إليه . أنها أمر لا يمكن أن يحصل إليه علم البشر ، بل هى مما اشتأثر الله بعلمه ، كسائر العلوم العظيمة الكثيرة التى لم تؤت منها إلا القليل ، ولا تُحِيطُ بشيء من هذا القليل إلا بما شاء الله تبارك وتعالى ، فتسأل الله تعالى أن يفتح علينا من رحمته وعلمه ، ما به صلاحنا ، وفلاحنا فى الدنيا والآخرة .

* * *

س ٩٢٤ : سئل الشيخ رحمه الله عندما يُطرح سؤال شرعى يتساقط عامة الناس - إذا كانوا فى مجلس متلاً بالفتيا فيه لإبداء آرائهم فى تلك المسألة ، وبغير علم غالباً ، فما تعيّنكم - يا فضيلة الشيخ - على هذه الظاهرة ؟ وهل يُغزى هذا الأمر من التقديم بين يدي الله ورسوله ؟

فأجاب رحمه الله من المعلوم أنه لا يجوز للإنسان أن يتكلم فى دين الله بغير علم ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف : ٣٣] .

والواجب على الإنسان أن يكون ورعاً خائفاً من أن يقول على الله بغير علم .

وجسر هـ من الأمور الدنيوية التي تنقلب فيها محال .

عسى أنها وإن كانت من الأمور الدنيوية التي للعقل فيها مجال فإن الإنسان ينبغي له أن يتأني ، وأن يتزَوَّى ، وربما يكون الجواب الذي في نفسه يُجيب به غيره ، فيكون هو كالحكم بين المجيبين ، وتكون كلمته هو الأخيرة الفاصلة . وما أكثر ما يتكلم الناس بأرائهم . أعنى : في غير المسائل الشرعية - فإذا تأني الإنسان وتأخر ظهر له من الصواب من أحل تعدد الآراء ما لم يكن على باله .

هـ فإني أتصح كل إنسان إذا تأني أن يكون هو الأخير في التكلم ؛ ليكون كالحاكم بين هذه الآراء .

ومن أجل أن يظهر له في الآراء المختلفة ما لم يظهر له قبل سماعها ، هذا بالنسبة للأمور الدنيوية .

أما الأمور الدينية فلا يجوز أبداً أن يتكلم الإنسان إلا بعلم يقلّمه من كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ ، أو أقوال أهل العلم .

* * *

سـ ١٢٥ سئل الشيخ رحمه الله هل يجوز أن يقول الإنسان للمفتي : ما حكم بـ ؟ في كذا وكذا . أو : ما رأى الإسلام ؟

جـ رحمه الله لا ينبغي أن يقال : ما حكم الإسلام في كذا ؟ أو : ما رأى الإسلام في كذا ؟ فإنه قد يُخطئ ، فلا يكون ما قاله حكم الإسلام ، لكن لو كان الحكم نصاً صريحاً فلا بأس ، مثل أن يقول : ما حكم الإسلام في أكل الميتة ؟ فقول : حكم الإسلام في أكل الميتة أنها حرام .

* * *

سـ ١٢٦ سئل الشيخ رحمه الله ما حكمه ما درج على ألسنة بعض الناس من

قوله : « حرام غلبت ان يمنع قد وجد »

وحاب رحمه الله هذا الذي وصفوه بالتحريم ، إما أن يكون مما حرمه الله ، كما لو قالوا : حرام أن يقتدى الرجل على أخيه ، وما أشبه ذلك ، فإن وصف هذا الشيء بالحرام صحيح مطابق لما جاء به الشرع .

وأما إذا كان الشيء غير محرم . فإنه لا يجوز أن يوصف بالتحريم ، ولو لفظاً ؛ لأن ذلك قد يؤهم تحريم ما أحل الله عز وجل ، أو يؤهم الحظر على الله عز وجل في قضائه وقدره ، بحيث يتفقدون التحريم التحريم القدرى ؛ لأن التحريم يكون قدرى ، ويكون شرعياً ، مما يتعلق بعمل الله عز وجل فإنه يكون تحريماً قدرى ، وما يتعلق بشريع فإنه يكون تحريماً شرعياً .

وعلى هذا فينتهى هؤلاء عن إطلاق مثل هذه الكلمة ، ولو كانوا لا يريدون بها التحريم الشرعى ؛ لأن التحريم القدرى ليس إليهم أيضاً ، بل هو إلى الله عز وجل ، هو الذى يفعل ما يشاء ، فيحدث ما شاء أن يحدثه ، ويمنع ما شاء أن يمنعه . فإلهم أن الذى أرى أنهم يترهبون عن هذه الكلمة ، وأن يتبعدوا عنها ، وإن كان قصدهم فى ذلك شيئاً صحيحاً . والله الموفق .



س ١٢٧ . سئل الشيخ رحمه الله عندما يترشح بعض نساء الكفار فى ديار المسلمين ، أو يقتلون أى عمل محال للمظهر العام للشرعية الإسلامية بأى بعض المسلمين ، ويقولون : لا يجب أن نكبر عليهم ذلك ، ويختجون بالأثر : « ليس بعد الكبر ذنب » . فهل احتاجهم هذا صحيح بالإضافة إلى ما يترتب عليه ؟

فأجاب رحمه الله . إذا أظهر الكفار فى بلاد المسلمين ما يخالف شريعة الإسلام ، فإنه يُكبر عليهم من أجل أن هذا يخالف الشريعة الإسلامية ، وكل شيء يُغلب مخالفاً للشرعية الإسلامية فإنه يجب إنكاره .

وهم ذكر أهل النعم في «أحكام أهل الدمة» أنهم يُكْفَرُونَ من إظهار الخمر
وحرير، وما أشبه ذلك، مما هو جليل ومحرم على المسلمين.

فلنا بحث الإنكار على هؤلاء الساء اللاتي يحزنن على وجه يفتن المسلمين،
ويُحَالِفُ الشريعة الإسلامية، ولكن لا من حيث التبعّد لله منهم باجتنابه؛ لأنّ
عادتهم قبل أن يُسْلِمُوا لا تَتَغَيَّرُ.

ونكن من حيث إن هذا محالٌّ للمظهر الإسلامي في بلاد الإسلام.

ومثله كما جاء في الأثر: «ليس بعد الكفر دة». فهذا لا أَعْلَمُهُ أثراً عن
معصوم، والكماؤ مخاطبون بفروع الشريعة على القول الصحيح، مخاطبون بها،
عسى أنهم يُعَاتِقُونَ عليها عدّة محالّتهم فيها؛ أي: إذا خالفوا في فروع الشريعة
لإسلامية عُوقِبُوا على ذلك في الآخرة.

وان كما في الدنيا لا نُزَيِّمُهُمْ إلا بالإسلام أولاً، ثم نُزَيِّمُهُمْ بما يُتَقَضِّيهِ الإسلام،
وهذا في غير المظهر العام الذي يَجِبُ أَنْ يَكُونُوا فيه غير خارجين عن المظهر
الإسلامي.

س ١٢٨ سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: عن قول: «لا حَوْلَ لِلَّهِ»؟

فأجاب رحمه الله: قول: «لا حولَ لِلَّهِ»، ما سمعْتُ أحداً يقولها، وكأنهم
يُرِيدُونَ: «لا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ». فيكون الخطأ فيها في التعبير، والواجب أن
تُعَدَّلَ على الوحي الذي يُرَادُّ بها، فيقال: «لا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا لِلَّهِ»^(١).

(١) روى البخاري (٤٢٠٥)، (٦٣٨٤)، (٦٤٠٩)، (٦٦١٠)، (٧٣٨٦)، وأحمد ٤/٤٠٢،

٤١٨، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، وأحمد ٥/١٥٦، ١٥٧، عن أبي هريرة رضي الله عنه،

عن النبي ﷺ قال: «ألا أدلك على كلمة من كرم من كور الجنة؟» قلت: بلى يا رسول الله، فقال: «ذلك

أبي وأمي». قال: «لا حول ولا قوة إلا بالله». واللفظ للبخاري.

س ١٢٩ : مثل الشيخ رحمه الله عن حكم قول الإنسان : « أنا مؤمن إن شاء الله » ؟

فأجاب رحمه الله . قول القائل : « أنا مؤمن إن شاء الله » . يُستثنى عند العلماء - (مسألة الاستثناء في الإيمان) . وفيه تفصيل :

أولاً : إن كان الاستثناء صادرًا عن شك في وجود أصل الإيمان ، فهذا محروم ، بل كفر ؛ لأن الإيمان حزم ، والشك يُبافيه .

ثانياً : إن كان صادرًا عن خوف تركية النفس ، والشهادة بها بتحقيق الإيمان قولاً وعملاً واعتقاداً ، فهذا واجب ؛ خوفاً من هذا المخدور .

ثالثاً : إن كان المقصود من الاستثناء التبرك بذكر المشيئة ، أو بيان التعليق ، وأن ما قام بقلبه من الإيمان بمشيئة الله ، فهذا جائز ، والتعليق على هذا الوجه - أعنى : بيان التعليق - لا يُنافي تحقيق المعنى ؛ فإنه قد ورد التعليق على هذا الوجه في الأمور المحققة ، كقوله تعالى : ﴿ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ﴾ [صبح . ٢٧] ، والدعاء في زيارة القبور : « وإنا إن شاء الله بكم لاجقون » ^(١) .

وبهذا عُرِف أنه لا يصح إطلاق الحكم على الاستثناء في الإيمان ، بل لابد من التفصيل السابق .

س ١٣٠ : سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم قول : « وشاءت قدرة الله » ؟ و : « شاء القدر » ؟

فأجاب رحمه الله . لا يصح أن تقول : « شاءت قدرة الله » . لأن المشيئة إرادة ،

(١) مسلم ٢١٨/١ (٢٤٩) ، ٦٦٩/٢ ، ٦٧١ (٩٧٤) ، (٩٧٥) ، والسنن (٢٠٣٦) ، (٢٠٣٨) ،

(٢٠٣٩) ، وابن ماجه (١٥٤٦) ، (١٥٤٧) .

منه معنى . والمعنى لا إرادة له ، وإنما الإرادة للمريد ، ومشية للمشي ، ولكنا
 حور . فنصت حكمه لله كذا وكذا . أو نقول عن الشيء إذا وقع . هذه قدرة الله .
 أي مقدوره . كما نقول : هذا خلق الله . أي مخلوقه .

وأن أن نصيف أمراً يقتضى الفعل الاختيارى إلى القدرة ، فإن هذا لا يجوز ،
 ومثل ذلك . قوتهم : شاء القدر كذا وكذا . وهذا لا يجوز ؛ لأن القدر والقدرة
 أمران مغتربان ، ولا مشية لهما ، وإنما المشية لمن هو قادر ، ولمن هو مقدر . والله
 أعلم .



س ١٣١ : سئل رحمه الله ما حكم قول « شاءت قدرة الله » ، وإذا كان
 محروب عدمه فلماذا ؟ مع أن الصفة تنبغ موصوفها . والصفة لا تستقل عن
 نائب لله ؟

جواب رحمه الله . لا يصح أن نقول : « شاءت قدرة الله » ؛ لأن المشية إرادة ،
 والقدرة معنى ، والمعنى لا إرادة له ، وإنما الإرادة للمريد ، والمشية للمشي .
 ولكنا نقول : اقتضت حكمه لله كذا وكذا ، أو نقول عن الشيء إذا وقع :
 هذه قدرة الله ، كما نقول : هذا خلق الله .

وأما إضافة أمر يقتضى الفعل الاختيارى إلى القدرة فإن هذا لا يجوز .
 وما قول السائل « إن الصفة تنبغ الموصوف » . فنقول : نعم ، وكونها تابعة
 للموصوف تذل على أنه لا يمكن أن نشبه إليها شيئاً تستقل به الموصوف .
 وهى دارجة على لسان كثير من الناس ، يقول : شاءت قدرة الله كذا وكذا ،
 شاء القدر كذا وكذا ، وهذا لا يجوز ؛ لأن القدر والقدرة أمران معويان ، ولا
 مشية لهما ، وإنما المشية لمن هو قادر ، ولمن هو مقدر .



س ١٣٢ سئل انسح بحمد الله بعض انعامه على أمر قد حصل له أو لغيره فقد شاءت الأقدار كذا ، أو نفذت سبب الظروف أن يخصل كذا ، فما صحة هذه النقطة ؟

فأجاب رحمه الله هذه اللفظة منكّرة ، لا قوله : « شاءت الأقدار » . ولا قوله « شاءت الظروف » . لأن الظروف جمع ظرف ، وهو الأزمان ، والزمن لا مشيئة له ، وكذلك الأقدار جمع قدر ، والقدر لا مشيئة له .

وأما الذي يشاء هو الله عز وجل ، نعم لو قال الإنسان : « اقتضى قدر الله كذا وكذا » . فلا بأس به . أما المشيئة فلا يجوز أن تُضاف للأقدار ؛ لأن المشيئة هي الإرادة ، ولا إرادة للوصف ، إما الإرادة للموصوف .

س ١٣٣ : مُبِيل الشَّيْخَ رَحِمَهُ اللَّهُ . مَا حَكَمَ قَوْلُهُمْ . تَدْخُلُ الْقَدَرُ ؟ وَتَدْخُلُ عِنَايَةُ اللَّهِ ؟

فأجاب رحمه الله قولهم : تَدْخُلُ الْقَدَرُ . لَا تَصْلُحُ ؛ لِأَنَّهَا تَقْضِي أَنَّ الْقَدَرَ اعْتَدَى بِالتَّدْخِيلِ ، وَأَنَّهُ كَالْمُتَطَهِّلِ عَلَى الْأَمْرِ ، مَعَ أَنَّهُ - أَيْ : الْقَدَرُ - هُوَ الْأَصْلُ ، فَكَيْفَ يَقَالُ : تَدْخُلُ ؟

وَالْأَصَحُّ أَنْ يُقَالَ وَلَكِنْ نَزَلَ الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ ، أَوْ غَلَبَ الْقَدَرُ ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ . وَمِثْلُ ذَلِكَ : تَدْخُلَتْ عَادَةُ اللَّهِ . الْأَوَّلَى إِدْبَالُهَا بِكَلِمَةٍ : حَضَلَتْ عِنَايَةُ اللَّهِ ، أَوْ اخْتَضَّتْ عِنَايَةُ اللَّهِ .

س ١٣٤ . سئل سح رحمه الله ما حكم استعمال « لو »
فأجاب رحمه الله . استعمال « لو » فيه تفصيل على الوجوه التالية .
الوجه الأول أن يكون المراد بها مجرد الخير ، فهذه لا بأس بها ، مثل أن يقول

إِسْرَافُ نَسَحِيصٍ : نَوْرُؤُشِي لَا تَكْزُثُكَ ، أَوْ : لَوْ عَلِمْتُ بِكَ جُثَّ إِلَيْكَ ^(١) .

لَوْحَةُ الدَّمِي : أَنْ يَتَّصِدَ بِهَا الثَّمَنُ ، فَيَهْدِي عَلَى حَسَبِ مَا تَمَنَّا . إِنْ تَمَنَّى بِهَا خَيْرٌ فَهُوَ مَأْخُورٌ بِنَيْتِهِ ، وَإِنْ تَمَنَّى بِهَا سُوءٌ فَهُوَ بِحَسْبِهِ .

وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الرَّجُلِ الَّذِي لَهُ مَالٌ يَتَّقِيهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَفِي وَجْهِهِ الْخَيْرِ ، وَرَجُلٍ آخَرَ لَيْسَ عِنْدَهُ مَالٌ ، قَالَ : « لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ مَا لِفُلَانٍ لَعَمِلْتُ فِيهِ مِثْلَ عَمَلِ فُلَانٍ » .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « هُمَا فِي الْأَخْرِ سَوَاءٌ » . وَالثَّانِي رَجُلٌ ذُو مَالٍ لَكِنه يَتَّقِيهِ فِي غَيْرِ وَجْهِهِ الْخَيْرِ ، فَقَالَ رَجُلٌ آخَرٌ : « لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ لَعَمِلْتُ فِيهِ مِثْلَ عَمَلِ فُلَانٍ » . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « هُمَا فِي الْبُزْرِ سَوَاءٌ » ^(٢) .

فَهِيَ إِذَا حَاضَتْ لِلتَّمَنَّى تَكُونُ بِحَسَبِ مَا تَمَنَّا الْعَدُوَّ ، إِنْ تَمَنَّى خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ ، وَإِنْ تَمَنَّى سُوءًا فَهُوَ ذَلِكَ فَلَهُ مَا تَمَنَّى .

الرَّوْحَةُ الثَّلَاثُ : أَنْ يُرَادَ بِهَا التَّحَسُّرُ عَلَى مَا مَضَى فَهَذَا مِنْهُي عَنْهَا ، لِأَنَّهَا لَا تَغْنِي شَيْقًا ، وَإِنَّمَا تَفْتَحُ الْأَحْزَانَ وَالنَّدَمَ ^(٣) .

(١) قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَظِيمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْقَوْلِ الْمَعْدُودِ ١٥٣/٣ : وَمِمَّا قَوْلُهُ ﷺ : « لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْرَجْتُ مَا صَغَتْ الْهَدْيُ ، وَالْأَحْلَلْتُ مِنْكُمْ » .

فَأَحْسَرُ إِلَى ﷺ أَنَّهُ لَوْ عَلِمَ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ سَيَكُونُ مِنَ الصَّحَابَةِ مَا سَأَلَ الْهَدْيَ ، وَالْأَحْلَ ، وَهَذَا هُوَ نَظَاهِرُ لِي .

وَبِهِمْ قَالُوا أَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّحَسُّرِ ، وَكَأَنَّهُ قَالَ : لِيْنِي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْرَجْتُ حَتَّى لَا أَسْوَقَ الْهَدْيَ .

بَكْرٍ الْغَدَرُ . أَنَّهُ خَيْرٌ مَا رَأَى مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَإِلَى ﷺ لَا يَحْسِبُ شَيْقًا قَدَّرَ اللَّهُ عِلَالَهُ . اهـ

(٢) أَحْمَدُ ٢٣٠/٤ ، ٢٣١ ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٣٢٥) وَقَالَ : حَسْبُ صَحِيحٍ . وَأَبُو مَاجَه (٤٢٦٨) ، وَاللَّفْظُ

فَالشَّيْخُ الْأَكْبَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صَحِيحِ الْجَمَاعَةِ (٣٠٢٤) صَحِيحٌ .

(٣) فَهَذِهِ ثَلَاثَةٌ أَرْجَاهُ مِنْ اسْتِعْمَالَاتِ « لَوْ » ، وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ أَبُو عَظِيمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْقَوْلِ =

ومى هذه يقول الرسول ﷺ « مؤمن القوى حَيَرُ وأُخِرُ إلى الله من
أموهِ الصَّعِيبِ ، ومى كُلُّ حَيَرٍ ، اخِرَضَ على ما تَنَفَعْتُ واشتَين بالله ولا تَعَجِزُ ،
وإن أصابَكَ شىءٌ فلا تَقُلْ لَوْ أَنى فَعَلْتُ لَكَانَ كَذَا ، فَإِنَّ « لَوْ » تَفْتَحُ عَمَلُ
الشَّيْطَانِ » (١) .

وحقيقة أنه لا فائدة منها فى هذا المقام ؛ لأنَّ الإنسانَ عَمَلٌ ما هو مأمورٌ به
من السعى لِمَا يَنْفَعُهُ ، ولكن القضاء والقَدَرُ كان بحلاف ما يرى ، فكلمة « لَوْ »

= لفظة ١٥١/٣ ثلاثة أوجه أخرى، فقال رحمه الله

الوجه الأول: أن تستعمل فى الاعتراض على «شرع» وهذا محرم، قال الله تعالى: ﴿لَوْ أَنظَرْنَا نَا
فُتِلُوا﴾ فى غروة أحد، حيث نحف أثناء الطريق عبد الله بن نبي فى نحو ثلث أميال.

فلما استشهد من المسلمين سبعون رجلاً اعترض الماعون على شريح رسول الله ﷺ، وقالوا: لو
أطاعونا ورجعوا، كما رجعنا ما قتلوا، فرأينا خيراً من شرع محمد.

وهذا محرم، وقد يصل إلى الكفر.

الثانى: أن تستعمل فى الاعتراض على قدر، وهذا محرم أيضاً، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَكُونُوا كَالَّذِينَ هَمَزُوا فِي عُرْوَتِمْ لَدَا عُرْوَتِهِمْ إِذَا عَزَلُوا فِي الْأَرْضِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ مَا نَافَا وَمَا
فُتِلُوا﴾. أى: لو أنهم بقوا ما قُتلوا، فهم يحترضون على قدر الله

الثالث: أن تستعمل فى الاحتجاج بالقدر على المعصية، كقول المشركين: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾،
وقولهم: ﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ شَ عِذْنَا هُمْ﴾. وهذا باطل. اهـ

(١) أحمد ٣٦٦/٢، ٣٧٠، ومسلم ٢٠٥٢/٤ (٢٦٦٤)، وابن ماجه (٧٩). وقوله ﷺ: « فَإِنْ لَوْ تَفْتَحُ

عمل الشيطان ». قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله ١٦٥٣ عمنه ما يُلْقِيهِ فى قلب الإنسان من
الحسرة والندم والحر، فإن الشيطان يحب ذلك، قال تعالى: ﴿وَمَا الشَّيْطَانُ بِغَفُورٍ دُونَ
أَنفَا وَيَسَّ بِمَا تُرْهَمُ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

حتى فى المنام يره أحياناً شجيرة، ليُفَكِّرَ عيه صغوه، ويُشَوِّشَ فكره، ويحيد لا يَتَفَرَّغَ للعبادة على ما
ينبغى.

ولهذا نهى النبى ﷺ عن الصلاة حال تشوش الفكر، فقال ﷺ: « لا صلاة بحضرة طعام، ولا وهو
يداعمه الأختان »

فإذا رمى الإنسان بالله رباً، وقال: هذا قضاء الله وقدره، وأنه لا بد أن يقع اطمانت نفسه، واشرح
صدره. اهـ

فى هذا نقده يمتنع بات الدم واخرن ؛ ولهذا نهي عنها رسول الله ﷺ ؛ لأن
 (سلامة لا يريد من الإنسان أن يكون محزوناً ومهموماً ، بل يريد منه أن يكون
 مسروراً نصيراً ، وأن يكون مسروراً طليق الوجه ، ونة الله المؤمنين لهذه النقطة
 بقوله ﴿ إِنَّمَا اتَّخَذُوا مِنَ الشَّيْطَانِ لِيُخْرِجَ الْبَيْنَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْئاً إِلَّا
 يُدْبِئُ اللَّهُ ﴾ [عدة ١٠] . وكذلك فى الأحلام المكروهة التى يراها المائم فى
 منامه فإن الرسول عليه الصلاة والسلام أرشد المرء إلى أن يتفعل عن يساره ثلاث
 مرات ، وأن يستعيد بالله من شرها ومن شر الشيطان ، وأن ينقلب إلى الجنب
 لآخر . وألا يتحدث بها أحداً لأجل أن ينساها ولا تظراً على ياله ، قال : ﴿ فَإِنْ
 ذَلِكَ لَا يَصُرُّهُ ﴾ ^(١) .

وانهم أذ الشرع يحث من المرء أن يكون دائماً فى سرور ودائماً فى فرح ليكون
 متقبلاً ما يأتيه من أوامر الشرع ؛ لأن الرجل إذا كان فى ندم وهم وغم وحرن لا شك
 أنه يضيع دزعا بما يلقي عليه من أمور الشرع وغيرها . لهذا يقول الله تعالى لرسوله
 دائماً ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ [احل ١٢٧] ، ﴿ لَقَدْ
 دَجَّعَ نَفْسَكَ إِلَّا تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء : ٣] .

ونهذه اسقطة بالدات نجد بعض الغيورين على دينهم إذا رأوا من الناس ما
 يكرهون تحديهم يؤثر ذلك عليهم ، حتى على عبادتهم الخاصة ، ولكن الذى ينبغي
 أن يتفقدوا ذلك بحزم وقوة ونشاط ، فيقوموا بما أوجب الله عليهم من الدعوة إلى الله
 إلى نصيرة ، ثم إنه لا يضروهم عن خالفهم .

(١) بحرى (٣٧٩٢) ، (٥٧١٧) ، (٦٩٨٦) ، (٦٩٩٥) ، (٧٠٠٥) ، (٧٠٠٤) ، ومسلم ٤ /

س ١٣٥: سُئِلَ رَجُلٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَدَدٍ لَهُ تَسْمَحُ لِي الطَّرُوفِ .
 أَوْ : « لَمْ يَسْمَحْ فِي الْوَقْتِ » .^(١)

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ . إِنْ كَانَ الْمَقْصُودُ أَنَّهُ لَمْ يَخْصُلْ وَقْتُ تَسْمُكِهِ بِهِ مِنْ الْمَقْصُودِ فَلَا بَأْسَ بِهِ ، وَإِنْ كَانَ الْقَصْدُ أَنَّ الْوَقْتَ تَأْثِيرًا فَلَا يَجُوزُ .

س ١٣٦: سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَا رَأَى فَضِيلَتَكُمْ فِي اسْتِعْمَالِ كَلِمَةِ « ضُدْفَةٌ » ؟ دَامَ فَضْلُكُمْ . وَبِمَعِ اللَّهِ بَعْلُكُمْ .

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : رَأَيْنَا فِي هَذَا الْقَوْلِ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ ، وَهَذَا أَمْرٌ مُتَعَارَفٌ ، وَأَعْظَمُ أَنْ يَهِيَ أَحَادِيثُ بِهَذَا التَّعْبِيرِ . صَادَقًا رَسُولُ اللَّهِ ، صَادَقًا رَسُولُ اللَّهِ ، لَكِنْ لَا يَخْصُرُنِي الْآنَ حَدِيثٌ مُعَيَّنٌ فِي هَذَا الْخَصْرِصِ^(٢) .

وَالْمَصَادِفَةُ وَالضُّدْفَةُ بِالسَّبَبَةِ لِفِعْلِ الْإِنْسَانِ أَمْرٌ وَاقِعٌ ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَفْلَحُ الْغَيْثَ ، فَقَدْ يُصَادِفُهُ الشَّيْءُ مِنْ غَيْرِ شَعُورٍ بِهِ ، وَمِنْ غَيْرِ مُقَدَّمَاتٍ لَهُ ، وَلَا تَوَقُّعٍ لَهُ . لَكِنْ بِالسَّبَبَةِ لِفِعْلِ اللَّهِ لَا يَقَعُ هَذَا ، فَإِنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِندَ اللَّهِ مَعْلُومٌ ، وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا تَقَعُ الْأَشْيَاءُ بِالسَّبَبَةِ إِلَيْهِ ضُدْفَةٌ أَبَدًا ، لَكِنْ بِالسَّبَبَةِ لِي أَنَا وَأَنْتَ تَتَقَاتِلُ بَدُونِ مِيعَادٍ ، وَبَدُونِ شَعُورٍ ، وَبَدُونِ مُقَدَّمَاتٍ ، فَهَذَا

(١) مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ:

- ١- مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ (٥٣٦١) ، أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَشْكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَى فِي يَدَيْهَا مِنَ الرِّيحِ - وَبَلَمَّا أَنَّهُ جَاءَ رَقِيقٌ ظَلَمَ تُصَادِفُهُ... الْحَدِيثُ .
- ٢- وَمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ ١٩٧٦/٤ (٢٥٥٠) ، وَفِيهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « صَادَقَهُ يُصَلِّي... » الْحَدِيثُ .
- ٣- وَمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ١٩٦/٣ ، وَفِيهِ: « صَادَقَهُ ، وَمَعَهُ يَبْسُمُ »^(٣) .

(*) الْجِيْشِمُ: الْحَدِيْثَةُ الَّتِي يُكْرَى بِهَا . وَانْظُرِ النَّهَايَةَ لِابْنِ الْأَثِيرِ (و س م) .

يَدْرُسُهُ صُدْقَةً. وَلَا يَخْرُجُ فِيهِ، وَأَمَّا نَاسِيَةٌ لِمَعْنَى اللَّهِ، فَمَهْدَا أَمْرٌ مُتَّبِعٌ، وَلَا يَحْزُرُ.



س ١٣٧: سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: سَمِعْتُ عَنْ الْبَعْضِ عِدَ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ أَنَّهُ يَخْهَرُ تَمَقُّطُهُ لِهَذِهِ الصَّلَاةِ، فَهَلْ لِهَذَا أَصْلٌ فِي الشَّرْعِ؟ وَمَا حُكْمُ ذَلِكَ؟

فَأُجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: حُكْمُ ذَلِكَ أَنَّهُ بَدْعَةٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُثْقَلْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا عَنْ أَصْحَابِهِ، وَالنَّبِيُّ مَحَلُّهَا الْقَلْبُ، فَلَا حَاجَةَ مُطْلَقًا إِلَى التَّلَفُّظِ بِاللِّسَانِ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ.



س ١٣٨: سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: حُكْمُ التَّلَفُّظِ نَالِيهِ عِدَ الشَّرْعِ لِلْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ؟

فَأُجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: هَذَا لَيْسَ بِسَنَةِ، بَلْ إِنْ التَّلَفُّظُ بَنِيَّةُ الْحَجِّ، كَالْتَّلَفُّظِ بَنِيَّةِ صَلَاةٍ وَرُكُوعٍ وَالصَّوْمِ، يَعْنِي: أَنَّهُ لَا يَقُولُ الْإِنْسَانُ: اللَّهُمَّ إِنِّي تَوَيْتُ الْعُمْرَةَ، اللَّهُمَّ إِنِّي تَوَيْتُ الْحَجَّ، لَكِنْ يَتَوَرَّى قَلْبُهُ، وَيُغْرِبُ عَمَّا فِي قَلْبِهِ بِلِسَانِهِ، فَيَقُولُ: لَبَّيْكَ عُمْرَةً. وَأَمَّا أَنْ يُتْلَى بِاللِّسَانِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ فِي الشُّكْلِ، فَيَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي تَوَيْتُ كَذَا. فَمَهْدَا بَدْعَةٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُثْقَلْ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ حِينَ أَرَادَ الْإِحْرَامَ بِالْعُمْرَةِ أَوْ الْحَجِّ: اللَّهُمَّ إِنِّي تَوَيْتُ الْعُمْرَةَ، أَوْ: اللَّهُمَّ إِنِّي تَوَيْتُ الْحَجَّ.

س ١٣٩: سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: هَلْ وَزَدَ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ حَالُ تَسْوِيَةِ الصَّفِيفِ؟ يَقُولُ: صَلُّوا صَلَاةَ مُؤَدَّعٍ؟

فَأُجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَمْ يَرُدَّ عَنِ النَّبِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لِلنَّاسِ: صَلُّوا صَلَاةَ مُؤَدَّعٍ، بَلْ كَانَ يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَسْتَوُوا^(١)، وَأَنْ يَتَّقُوا صَفْوَقَهُمْ^(٢)، وَيُتَيَّنَّ لَهُمْ أَنْ تَسْوِيَةَ الصَّفِيفِ

(١) رَوَى إِسْحَاقُ (٧٢٣)، وَمُسْلِمٌ (٣٢٤، ٤٣٣) عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَوُّوا صَفْوَقَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصَّفِيفِ مِنْ تَقَامِ الصَّلَاةِ».

(٢) رَوَى إِسْحَاقُ (٧٢٢)، وَمُسْلِمٌ (٣٢٤، ٤٣٥) عَنْ أَنَسٍ هَرِيرُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَّقُوا صَفِيفَ مَنْ صَلَّاهُ، فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِيفِ مِنْ حَسَنِ الصَّلَاةِ».

من تمام الصلاة .

وأما ، صلوا صلاة مؤذع ، ، فلم ترد عن النبي ﷺ ، لكنه ورد عن بعض العلماء ، فيما كتبوا أنه ينبغي للإمام أن يتبين صلاته ، حتى كأنه يصلي صلاة مؤذع ؛ لأن من يصل صلاة مؤذع فسوف يتبينها ؛ إذ إنه لا ينبغي هل يعود للصلاة مرة أخرى ، أو لا يعود ؟

وأما أن يقولها الإمام فهذه من البدع ، وتخص الإمام ، ونقول : لا تغلها بعد هذا اليوم .

س ١٤٠ : سئل الشيخ رحمه الله : ما صحة قول بعض الأئمة : إن الله لا ينظر إلى الصف الأعوج ؟

فأجاب رحمه الله . الإمام يقول : استنوا ، وينظر إلى الصفوف ، لكن إن رأى خللاً فليعطهم بموعظة ، كما فعل النبي ﷺ حينما رأى في بعض أصحابه رجلاً هادياً صدره ، وعظمهم ، قال : « عباد الله ، لتستون صفوفكم ، أو ليخالفن الله بين وجوهكم »^(١) .

وما تذكره بعض الأئمة : « إن الله لا ينظر إلى الصف الأعوج » فهذا ليس بحديث ، ولا يجوز أن ينزل على الناس ؛ لأنه لم يرد عن النبي ﷺ ، ولا أصل له ، وهو من صفات الله ؛ لأن الله لا ينظر ، فلا يجوز إثباته إلا بدليل .

يكفي أن نقول ما قاله النبي ﷺ إذا رأينا أحداً متقدماً أو متأخراً : « عباد الله لتستون صفوفكم ، أو ليخالفن الله بين وجوهكم » . أي : بين قلوبكم .

وأما : « إن الله لا ينظر إلى الصف الأعوج » . فهذا وإن قاله بعض الأئمة ، لكنه

(١) أخرجه أحمد ٢٧٦/٤ ، ومسلم ٣٢٤/١ (٤٣٦) ، وأبو داود (٦٦٣) ، والبيهقي (٨٠٩) . والترمذي (٢٢٧) .

لا أَصِلُ له ، ولا يَحْجُورُ أَنْ يُذَكَّرَ ، فَيَتَقَبَّذَهُ النَّاسُ حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وليس
عن رسولِ اللَّهِ ﷺ .

س ١٤١ مثل الشيخ رحمه الله يُطلق بعض الناس أذكاءً بعد الصلاة ،
وبعض عملاً لم تَرُدْ عن النبي ﷺ . وإذا قيل له : هل رَزَدَتْ هذه الأمور عن النبي
ﷺ حتى تنعيا بهذه الصفة ، يَخْتِجُ بحديث رسولِ اللَّهِ ﷺ ، وهو يقول : « مَنْ
سَنَ سَنَةَ حَسَّةٍ فِي الْإِسْلَامِ ، فَلَهُ أَحْرُهَا وَأَحْرُ مِنْ عَمَلِ بِهَا » . فما رَدُّكم على
هؤلاء ؟

فأجاب رحمه الله : رُزِدَ على هؤلاء فنقول : إن الذي قال : « مَنْ سَنَ فِي الْإِسْلَامِ
سَنَةً حَسَّةً فَلَهُ أَحْرُهَا وَأَحْرُ مِنْ عَمَلِ بِهَا »^(١) . هو الذي قال : « عَلَيْكُمْ بِشَيْئِ وَسْنَةٍ
الْخُلَعَاءِ إِرَاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي ، وَلِيَاكُمْ وَمُخَدَّنَاتِ الْأُمُورِ ، فَإِنْ كُلُّ مُخَدَّنَةٍ
بِدَعَةٍ ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ »^(٢) .

وعلى هذا يكون قوله : « مَنْ سَنَ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً حَسَّةً » . مُرْتَلًا على سبب
هذا الحديث ، وهو أن النبي ﷺ حَثَّ على الصدقة للقوم الذي جاءوا مِنْ مُضَرَ فِي
حَاجَةٍ ، وَفَاقَةٍ ، فَجَاءَ رَجُلٌ بِضَبْرَةٍ^(٣) مِنْ ذَهَبٍ ، فَوَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ ،
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَنْ سَنَ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً حَسَّةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

(١) مسلم ٧٠٥/٣ (١٠١٧) ، وابن ماجه (٢٠٣) .

(٢) أحمد في المسند ١٢٦/٤ ، وأبو داود (٤٦٠٧) ، والترمذي (٢٩٧٦) .

قال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٢٥٤٩) : صحيح .

(٣) الضربة العلم المجس كالكومة ، وجمعها ضَبْرٌ . وانظر النهاية لابن الأثير (ص ب ر) .

وإذا عرّفنا سبب الحديث ، ونرّّل انعى عليه ، نتيقن أن المراد بسبب المسبة من العمل بها ، وليس سبب التشريع ؛ لأن التشريع لا يكون إلا لله ورسوله ، وأن معنى الحديث : « من سن سنة » ؛ أى : ابتدأ العمل بها ، واقتدى الناس به فيها ، كان له أجرها وأجر من عمل بها ، هذا هو معنى الحديث المتفقين .

أو يُختل : المراد . « من سن سنة حسنة » . من قفل وسيلة يتوصل بها إلى العبادة ، واقتدى الناس به فيها ، كتأليف الكتب ، وتبويب العلم ، وبناء المدارس ، وما أشبه هذا ، مما يكون وسيلة لأمر مطلوب شرعاً .

فإذا ابتدأ الإنسان هذه الوسيلة المؤدية للمطلوب الشرعى ، وهو لم يفته عنها بعينها كان داخلًا فى هذا الحديث .

ولو كان معنى الحديث ما فهمه الخاطى من أن الإنسان له أن يشرع ما شاء ، لكان الدين الإسلامى لم يكمل فى حياة رسول الله ﷺ ، ولكان لكل أمة شريعة ومنهاج ، وإذا ظن هذا الذى فعل هذه البدعة أنها حسنة ، فظنه خاطئ ؛ لأن هذا الظن يكذبه قول الرسول ﷺ : « كل بدعة ضلالة »^(١) .

س ١٤٢ : سئل الشيخ رحمه الله : فصيحة الشيخ . فيه واحد من الأئمة عند قراءته للفتاوى أحياناً يقول : أقدم . وأحياناً يقول : أهدنا . فما حكم الصلاة خلف هذا ؟

فأجاب رحمه الله : إذا قال : أهدنا فالصلاة باطلة ؛ لأن « أهدنا » معناها أعطينا هدية ، فيستغنى المعنى ، ويجب على هذا الإمام أن يقرأ بالقراءة الصحيحة ، فإن لم يمكن فليدع المكان لغيره .

١٤٣- سئل الشيخ رحمه الله: يقول بعض الدعاة: إن قضية العقيدة
مهمة وغروص ألا يتركز عليها عند الدعاة. لأن عقيدة مستقرة في
الدين. راجحة.

ج: رحمه الله: من العلوم أن العقيدة هي الأساس، وأنه لا بد أن تُصَحَّح
من كل شيء، وإذا كنا في مكان، أهله على عقيدة سليمة فلا حاجة إلى
إصلاحها بلا شك، لأنها مستقرة وثابتة.

س: كنا في بلد، عقيدته مُزَعزعة، أو لديهم من يدعو إلى البدعة، فلا بد أن
نصح بحقيقة قبل كل شيء.

ج: لسائل: إن العقيدة تابعة. فقول هذا خطأ، بل العقيدة متبوعة،
وهي الأصل، ولا عقل لمن لا عقيدة له.



١٤٤- سئل الشيخ رحمه الله: عن قولهم: «هذا قوة مخصوصة»؟

ج: رحمه الله: هذا لا يحوز، وهو يُشبه قول القائل: نُطِرْنَا بُلُوهُ كذا
... قال: «به السُّيُوفُ» فيما يُزَوِّيه عن الله عز وجل: «من قال: نُطِرْنَا بُلُوهُ
... فهو كاذب»، مؤمن بالكذب.

١٤٥- سئل الشيخ رحمه الله: عن قولهم: «هذا قوة مخصوصة»؟

ج: رحمه الله: هذا لا يحوز، وهو يُشبه قول القائل: نُطِرْنَا بُلُوهُ كذا
... قال: «به السُّيُوفُ» فيما يُزَوِّيه عن الله عز وجل: «من قال: نُطِرْنَا بُلُوهُ
... فهو كاذب»، مؤمن بالكذب.

١٤٦- سئل الشيخ رحمه الله: عن قولهم: «هذا قوة مخصوصة»؟
ج: رحمه الله: هذا لا يحوز، وهو يُشبه قول القائل: نُطِرْنَا بُلُوهُ كذا
... قال: «به السُّيُوفُ» فيما يُزَوِّيه عن الله عز وجل: «من قال: نُطِرْنَا بُلُوهُ
... فهو كاذب»، مؤمن بالكذب.

في العار، أو في أي وقت .

وفي الحديث الصحيح، عن النبي ﷺ الذي رواه زيد بن حاليه الجهمي قال :
صلى لنا رسول الله ﷺ ذات يوم صلاة الصبح ، ونحن في الحديث على أثر سماء
كادت من الليل - يعنى : على أثر مطر - فقال : « هل تذكرون ماذا قال ربكم ؟ »
قالوا : الله ورسوله أعلم .

قال : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ، فأما من قال : مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ
ورحمته ، فذلك مؤمن بى ، كافر بالكواكب ، وأما من قال : مُطِرْنَا بِتَوْعِ كَذَا
وكذا . فذلك كافر بى ، مؤمن بالكواكب »^(١) .

وهذا الذى يدعى أنَّ فوزَ الرجل ، أو فشله لحسن الطالع ، أو سوء الطالع ، من
هذا النوع الذى قال فيه الرسول ﷺ : إنه كافر بالله .

فالموجب على من قاله أن يتوب إلى الله من ذلك ، وعلى من سمعه أن ينكر
عليه ، وأن يثبت ذلك فى المجالس ؛ فى مجالس العامة ، ومجالس الخاصة من
الشباب ؛ لأن بعض الناس لا يعرف معنى هذه الكلمة ، ولا يعرف على أى شيء
يثبت .

س ١٤٦ - سئل الشيخ : عن قول بعض الناس : تكهنت مصادِرُ مُطْلَعَةٍ بِزُقُوعِ
كذا وكذا ؟ أو : أتكهنت أن فلانا سيخضر ؟

فأجاب رحمه الله : لا يثبت هذا اللفظ الدال على عمل محرم ، على أمر مباح ،
فلا يثبت أن يقول : أتكهنت بكذا . ومحوزه ، ولكن يقول : أطن كذا ؛ لأن القامى الذى
لا يُعرف بين الأمور نظراً أنَّ الكهانة كلها مباحة بدليل إطلاق هذا اللفظ على شيء

مباح ، معلوم بإباحته .



س ١٤٧: سئل الشيخ رحمه الله هل هذه العبارة صحيحة : « بفضل فلان تغير هذا الأمر » ، أو : « بجهدي صار كذا » ؟

فأجاب رحمه الله . هذه العبارة صحيحة ، إذا كان للمذكور أثر في حصوله ؛ فإن الإنسان له فضل على أخيه إذا أحسن إليه ، فإذا كان للإنسان في هذا الأمر أثر حقيقي فلا بأس أن يقال : هذا بفضل فلان ، أو بجهود فلان ، أو ما أشبه ذلك ؛ لأن إضافة الشيء إلى سببه المعلوم حائز شرعا وحشا ، ففي صحيح مسلم ، أن رسول الله ﷺ قال في غمته أبي طالب . « لولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار »^(١) .

وكان أبو طالب يُغذَّب في نار جهنم في صحصاح^(٢) من نار ، وعليه نقلان يُغلى منهما دماغه ، وهو أهون أهل النار عذابا - والعياذ بالله - فقال النبي ﷺ : « لولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار » .

أما إذا أضاف الشيء إلى سبب ليس بصحيح ؛ فإن هذا لا يجوز ، وقد يكون شيئا ، كما لو أضاف حدوث أمر لا يُحدثه إلا الله إلى أحد من المخلوقين ، أو أضاف شيئا إلى أحد من الأموات ، أنه هو الذي جلبه له فإن هذا من الشرك في الربوبية .



(١) الدرك بالتحريك ، وقد بُسِكَ ، واحد الأذراك ، والدرك إلى أسفل ، والفرج إلى فوق . وانظر النهاية لابن الأثير (درك) .

وأما معناه فقد قال النووي رحمه الله في شرح مسلم ٨٧/٢ : قال جميع أهل اللغة والمعاني والعرب وجماهير المفسرين : الدرك الأسفل قعر جهنم . اهـ

(٢) البخاري (٣٨٨٣) ، (٦٢٠٨) ، ومسلم ١٩٤/١ ، (٢٠٩) .

(٣) قال النووي رحمه الله في شرح مسلم ٨٧/٢ : أما الصحصاح فهو بصادين معجمتين مفتوحتين ، والصحصاح : ما رُق من دمه على وجه الأرض إلى نحو الكعبين ، واشتُيعر في النار اهـ

س ١٤٨ سئل الشيخ رحمه الله ما قولكم نفع الله بكم ، وزادكم من فضله - في هذه العبارة : « لولا الله وفلان » ؟

فاجاب رحمه الله : قَرَنَ عِبْرَ اللَّهِ بِاللَّهِ فِي الْأُمُورِ الْقَدَرِيَّةِ بِمَا يُقْبَذُ الْإِشْرَاقَ وَعَدَمُ الْفَرْقِ ، أَمْرٌ لَا يَجُوزُ ، فَفِي الْمَشِيعَةِ مَثَلًا لَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَتَّ ؛ لِأَنَّ هَذَا قَرَنَ لِمَشِيعَةِ اللَّهِ بِمَشِيعَةِ الْمَخْلُوقِ ، بِحَرْفٍ يَقْتَضِي التَّسْوِيَةَ ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الشَّرِكِ ، لَكِنْ لَا بُدَّ أَنْ تَأْتِيَ بِـ « ثُمَّ » ، فَتَقُولَ : مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ شَتَّ .

كذلك أيضًا إصافه الشيء إلى سبه ، مقرون بالله بحرفٍ يَقْتَضِي التَّسْوِيَةَ ، مَمْنُوعٌ ، فَلَا تَقُولَ : « لَوْلَا اللَّهُ وَفُلَانٌ أَنْقَذَنِي لَمَرِئْتُ » . فَهَذَا حَرَامٌ ، وَلَا يَجُوزُ ؛ لِأَنَّهُ جَعَلْتَ السَّبَبَ الْمَخْلُوقَ مُسَاوِيًا لِلْخَالِقِ السَّبَبِ ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الشَّرِكِ .

ونكس يجوز أن تُصَيِّفَ الشيء إلى سبه بدوٍ فزِنَ مع الله ، فَتَقُولَ : « لَوْلَا فُلَانٌ لَمَرِئْتُ » . إِذَا كَانَ السَّبَبُ صَحِيحًا وَوَاقِعًا ، وَلِهَذَا قَالَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أَبِي طَالِبٍ حِينَ أَخْبَرَ أَنَّ عَلَيْهِ تَغْلِيظَيْنِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ ، قَالَ : « وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » ^(١) .

فلم يقل لولا الله ، ثم أما . مع أنه ما كان في هذه الحال من العذاب إلا بمشيئة الله ، فإضافة الشيء إلى سبه المعلوم شرعًا ، أو جسدًا ، جائزٌ ، وَإِنْ لَمْ يُذَكَّرْ مَعَهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا ، وَإِضَافَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى سَبِّهِ الْمَعْلُومِ شَرْعًا أَوْ جَسَدًا جَائِزٌ بِشَرَطٍ أَنْ يَكُونَ بِحَرْفٍ لَا يَقْتَضِي التَّسْوِيَةَ ، كـ « ثُمَّ » .

وإضافته إلى الله وإلى سبه المعلوم شرعًا أو جسدًا بحرفٍ يَقْتَضِي التَّسْوِيَةَ كـ « الْوَإِ » ، حَرَامٌ ، وَنَوْعٌ مِنَ الشَّرِكِ ، وَإِضَافَةُ الشَّيْءِ إِلَى سَبِّهِ مُوْهُومٌ ، غَيْرُ مَعْلُومٍ ، حَرَامٌ ، وَلَا يَجُوزُ ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الشَّرِكِ ، مِثْلُ : الْفَقْدِ وَالْتِمَاطِ ، وَمَا

أشبهها ، فأصافه الشيء إليها خطأً مخصصاً ، ونوعاً من الشرك ؛ لأن إنيات سبب من الأسباب لم يجعله الله سبباً ، نوعاً من الإشراف به ؛ فكأنك أنت جعلت هذا الشيء سبباً ، والله لم يجعله ، ولذلك صار نوعاً من الشرك بهذا الاعتبار .



س ١٤٩ : سئل الشيخ رحمه الله : كيف يجتمع بين قول الصحابة : « الله ورسوله أعلم »^(١) . بالعطف بالواو ، وإقرارهم على ذلك ، وإنكاره عليه السلام على من قال : « ما شاء الله وبشئته »^(٢) ؟

فأجاب رحمه الله . قولهم : « الله ورسوله أعلم » . جائز . وذلك لأن علم الرسول من علم الله ، فالله تعالى هو الذي يُعلمه ما لا يُنكره الشئ ، ولهذا أتى بالواو . وكذلك في المسائل الشرعية يقال : « الله ورسوله أعلم » ؛ لأنه عليه السلام أعلم المخلقي بشريعة الله ، وعلمه بها من علم الله الذي علمه ، كما قال الله تعالى :

(١) ورد ذلك في أحاديث كثيرة، منها:

ما رواه البخاري (٥٣)، ومسلم ٤٧/١ (١٧) ، الحديث رقم ٢٤ ، من كتاب الإيمان، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وهل تدرون ما الإيمان بالله؟ » قالوا الله ورسوله أعلم.

(٢) لمسند ٢١٤/١ ، ٢٢٤ ، ٢٨٣ ، ٣٤٧ .

ولفظه: عن ابن عباس رضى الله عنهما، أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما شاء الله، وما شئت، فقال جففتي لى عذلاً؟ بل ما شاء الله وحده.

قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيق المسند ١٥٨/٣ : إسناده صحيح، وما وجدت هذا الحديث في غير المسند بعد طول البحث والتبع، حتى لم أجده في مجمع الروايات، نعم روى ابن ماجه ٣٣٢/١ ، من طريق عيسى بن يونس، عن الأعمش، عن يزيد بن الأصم، عن ابن عباس مرفوعاً: « إذا حلف أحدكم فلا يقل: ما شاء الله وشئت، ولكن ليقُل: ما شاء الله ، ثم شئت » .

فلمن صاحب الروايات طه هذا الحديث الذي هنا ، أو في معناه، لكنى أرى غير ذلك، وأن حديث ابن ماجه غير حديث المسند، وإن تقارباً في المعنى. اهـ

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ [النساء: ١١٣].
 وليس هذا كقوله: «مَا شَاءَ اللَّهُ وَبُقِيَ». لأن هذا في باب القدرة والمشيئة،
 ولا يمكن أن يُجعل الرسول ﷺ مُشارِكاً لله فيها.
 ففي الأمور الشرعية يقال: «اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ». وفي الأمور الكونية لا يقال
 ذلك.

ومن هنا نعرف خطأً وجهل مَنْ يَكْتُثِبُ الآنَّ على بعض الأعمال: ﴿وَقُلْ
 اغْمِضُوا أَعْيُنَكُمْ عَلَى الْكَلَامِ﴾ [البقرة: ١٠٥] لأن رسول الله ﷺ لا يَمُرُّ
 العمل بعد موته.

س ١٥٠ سئل الشيخ رحمه الله: يقول بعض الناس عندما تقول له: ماذا لا
 شكر هذا المستكر؟ يقول: كيف أنكره. وأنا أقوله؟ فيخرج بقوله تعالى:
 ﴿أَمْ تَمْزُونَ النَّاسَ بِالْحُكْمِ أَفْصَحُكُمْ﴾ [الكهف: ٤٤]. وحديث الزجل الذي
 تدلق قنات نطبه في النار. فكيف الرد على هذا؟

فأجاب رحمه الله: نقول: إن الإنسان مأمورٌ بترك المكرب، ومأمورٌ بالإنكار على
 فاعلي المكرب، فإذا قدر أنه لم يترك المكرب فإنه يتقضى عليه واجب آخر، وهو الإنكار على
 فاعلي المكرب.

وما جاء في الآية الكريمة فإن فيها اللوم مُوجَّهٌ على كونه يَأْمُرُ الناسَ، وهو لا
 يَفْعَلُهُ، لا على كونه يَأْمُرُهم، ولهذا قال: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٤٤]، هل من
 العقلي أن الإنسان يَأْمُرُ غيره بالبر، ولا يَفْعَلُهُ؟

هذا خلافُ العقلي، كما أنه خلافُ الشرع، فاللهي ليس مُنْصَبّاً على كونه يَأْمُرُ
 الناسَ، بل على كونه يَجْمَعُ بين الأمرين: يَأْمُرُ الناسَ، وهو لا يَفْعَلُ.

وكذلك ما جاء في الحديث من الوعيد الشديد فيمن يُلْقَى في النار حتى تُنْذَلِقَ أُنْفَاتُ بطنه، فيَجْتَبِعُ إليه أهل النار، فيقول لهم: إنه كان يَأْمُرُ بالمعروف، ولا يَأْتِيهِ، وَيُنْهَى عن المنكر ويَأْتِيهِ^(١).

هذا أيضًا يُدَلُّ على أن هذا الرجل يُصَابُ بهذا العذاب، لكن لو كان لا يَفْعَلُ، ما تَذَرَى قد يكون عذابه أشد.



س ١٥٩: سئل الشيخ رحمه الله: عندما تقول لبعض الناس: لماذا لا تُغَيِّرَ هذا المنكر؟ أو: لماذا لا تنهى أهلك عن هذا الأمر المنكر؟ فإنه يَحْتَجُّ ويقول: قال الله تعالى: ﴿لَا يَصْرُكُمْ مَنْ صُلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]. فما جوابكم على هؤلاء؟

فأجاب رحمه الله: جوابي على هذا: أن الآية آية مُحْكَمَةٌ، لم تُسَخَّ، ولكن هذا الذي اسْتَدَلَّ بها أخطأ في فهمه، فالآية الكريمة، يقول الله تعالى فيها: ﴿لَا يَصْرُكُمْ مَنْ صُلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥].

ومن الهداية أن يَأْمُرَ الإنسان بالمعروف، وَيُنْهَى عن المنكر، بقدر استطاعته، فإن ترك الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، فلا يقال: إنه اهْتَدَى.

وإذا ظهر المنكر في قوم، ولم يُعَيِّرُوهُ أَوْشَكَ أن يُعْثِمَهُمُ الله بعقابه^(٢).



(١) البحارى (٣٢٦٧)، (٧٠٩٨)، ومسلم ٢٢٩٠/٤ (٢٩٨٩).

وقال الإمام الووى في شرح صحيح مسلم ٣٤٥/٩: قوله ﷺ: «فندلق أنفاب بطنه». هو بالداخل المهملة، قال أبو غنيد. الأنفاب: الأعماء قال الأصمعي. واحدها بَنَة، وقال غيره: بَنَة، وقال ابن عثيمين: هي ما استعار في البطن، وهي الحوايا والأعماء، وهي الأنفاب، واحدها قُصْب، والاندلاق: خروج الشيء من مكانه. اهـ

(٢) ورد هذا المعنى في عدة أحاديث، منها: «

س ۱۵۲: سُبُل الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ: عندما يُنْكَرُ الْمُسْلِمُ عَلَى عِيْرِهِ أَمْرًا مُنْكَرًا قَدْ يَرُدُّ عَلَيْهِ بَعْضُهُمْ بِقَوْلِهِ: أَنْتَ قُضُولِي. أَوْ لَا تَدْخُلْ فِيمَا لَا يَغْنِيكَ، فَهَلْ قَوْلُهُ صَحِيحٌ هُنَا، وَبِمَاذَا يُرَدُّ عَلَيْهِ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: قَوْلُهُ هَذَا عِيْرٌ صَحِيحٌ؛ أَيْ. أَنَّ قَوْلَ الْإِنْسَانِ الَّذِي يُنْكَرُ عَلَيْهِ الْمُنْكَرُ لِمَنْ يُنْكَرُ عَلَيْهِ: أَنْتَ قُضُولِي. أَوْ: هَذَا لَا شَأْنَ لَكَ فِيهِ. غَيْرُ صَحِيحٍ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنَا بِأَنْ نَنْتَهِيَ عَنِ الْمَكْرِ، وَأَنْ نَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ.

وَالوَاجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ، وَأَنْ نَنْتَهِيَ عَنِ الْمَكْرِ بِقَدْرِ مَا نَسْتَطِيعُ سِوَاءَ رِضَى الْمَأْمُورِ أَوْ الْمَنْتَهَى، أَوْ لَمْ يَرْضَ.

وَيُرَدُّ عَلَيْهِ. إِنْ هَذَا مِنْ شَأْنِي؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَنْهَكَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَلِأَنَّ الْمُؤْمِنَ لِلْمُؤْمِنِ كَالْإِنْسَانِ، يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا^(١)، فَالَّذِي مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ يَكُونُ مِنْ شَأْنِ أَحِيهِ.

١- ما رواه أحمد ١/١٠٦، ٧٠٥، وأبو داود (٤٣٣٨)، والترمذي (٢١٦٨)، وابن ماجه (٤٠٠٥)،

عن فَيْسَ قَالَ: قَامَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَتَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّكُمْ تَقْرَعُونَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعْرِضُوا عَنْهَا مَا تَصَدَّقْتُمْ﴾، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْمَكْرَ فَلَمْ يُعْمِرُوهُ، أَوْشَكَ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ».

قَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ فِي شَرْحِ الْمَسَدِ ١/١٦٥، ١٧٥، ١٨٠. بِإِسْنَادِهِ صَحِيحٍ.

وَقَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صَحِيحِ الْجَامِعِ (١٩٧٤) صَحِيحٌ.

٢- ما رواه أحمد في مسنده ٥/٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩١، والترمذي (٢١٦٩) عن حديقه بن الزَّيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَأَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَتَنْتَهِيَنَّ عَنِ الْمَكْرِ، أَوْ لَيُرْسِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ، ثُمَّ تَدْعُوهُ، فَلَا تَسْتَجِيبُ لَكُمْ».

قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي صَحِيحِ الْجَامِعِ (٧٠٧٠): حَسْبُ.

(١) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٤٨١)، (٣٤٩٦)، (٦٠٢٦)، وَاسْلَمٌ ١/١٩٩٩ (٢٥٨٥)، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْإِنْسَانِ، يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا». وَشَدَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ.

س ١٥٣ سئل الشيخ رحمه الله ما رأيكم يا فضيلة الشيخ عندما ينصخ بعض الناس عن ترك معصية ، أو الإفلاع عنها يختج بقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ؟

فأجاب رحمه الله : إذا اختج بهذا اختججنا عليه بقوله تعالى : ﴿ نَسِئُ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ وَأَنْ غَدَائِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿ [المحر: ٤٩، ٥٠] . وبقوله تعالى : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة: ٢٨] .

فإذا أتى بآيات الرجاء ، يُقَابَلُ بآيات الوعيد ، وليس هذا الجواب إلا جواب المُتَهَاوِن ، فنحن نقول له : اتق الله عز وجل وقم بما أوجب الله عليك ، واسأله المغفرة ؛ لأنه ليس كل أحد يقوم بما أوجب الله عليه ، يقوم به على وجهه الأكمل .

س ١٥٤ : سئل الشيخ رحمه الله : يختج البعض إذا نهى عن أمر مخالف للشرعية أو الآداب الإسلامية قال : « الناس يفعلون كذا » ؟

فأجاب رحمه الله : هذا ليس بحجة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ خَلَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [الأنعام: ١١٦] . ولقوله : ﴿ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٣] . والحجة فيما قال الله ورسوله ، أو كان عليه السلف الصالح .

س ١٥٥ : سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم قول : فلان شهيد ؟
فأجاب رحمه الله : الجواب على ذلك أن الشهادة لأحد بأنه شهيد تكون على وَحْهَيْنِ :

أحمد، أن تُقَيَّد بوصف، مثل أن يُقال: كلُّ من قُتِلَ في سبيل الله فهو شهيدٌ، ومن قُتِلَ دون ماله فهو شهيدٌ، ومن مات بالطاعون فهو شهيدٌ، ونحو ذلك. فهو جائزٌ، كما جاءت به الصبوح^(١)؛ لألئك تشهدُ بما أُخْبِرَ به رسولُ الله ﷺ. ونُغْنِي بقولنا: جائزٌ. أنه غيرُ ممنوعٍ، وإن كانت الشهادةُ بذلك واجبةً؛ تصديقًا لحبرِ رسولِ الله ﷺ.

الناسي أن يُقَيَّد الشهادةُ بشخصٍ معينٍ، مثل أن تقولَ لشخصٍ بعينه: إنه شهيدٌ. فهذا لا يحوزُ إلا لمن شهدَ له النبي ﷺ، أو اتَّفَقَت الأُمَّةُ على الشهادةِ له بذلك. وقد تزجَم البخاريُّ رحمه الله لهذا بقوله: (بأن لا يُقالَ: فلانٌ شهيدٌ)^(٢)، قال في الفتح (٦/٩٠): أي: على سبيلِ القطعِ بذلك إلا إن كان بالوحي. وكأنه أشار إلى حديثِ عمرَ أنه حطَّب فقال: تقولون في مغاريكم: فلانٌ شهيدٌ، ومات فلانٌ شهيدًا، ولعله قد يكونُ قد أَوْقَرَ راحته، ألا لا تقولوا ذلكم، ولكن قولوا: كما قال رسولُ الله ﷺ: «من مات في سبيلِ الله، أو قُتِلَ فهو شهيدٌ».

وهو حديثٌ حسنٌ أخرجه أحمدٌ، وسعيدُ بنُ منصورٍ، وغيرُهما، من طريقِ محمد بنِ سيرينٍ، عن أبي العُجْفاء، عن عمرَ. اهـ كلامه. ولأن الشهادةَ بالشيء لا تكونُ إلا عن علمٍ به، وشرطُ كونِ الإنسانِ شهيدًا أن

(١) ورد في ذلك عدة أحاديث صحيحة، منها:

١ ما رواه البخاري (٢٨٢٩)، ومسلم ١٥٢١/٣ (١٩١٤) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهادةُ خمسة المظلوم، والمبطون، والفرق، وصاحب الهُذُم، والشهيد في سبيلِ الله». وما رواه البخاري (٢٤٨٠)، ومسلم ١٢٥/١ (١٤١)، عن عبد الله بن عمرو، أن النبي ﷺ قال: «من قُتِلَ دون ماله فهو شهيدٌ».

(٢) في باب رقم (٧٧)، من كتاب الجهاد، وانظر الفتح ٨٩/٦.

يُقَابِلَ لَتَكُونَ كَمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعِلْيَا ، وَهِيَ نِيَّةٌ نَاطِقَةٌ ، لَا سَبِيلَ إِلَى الْعِلْمِ بِهَا .
ولهذا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مُشِيرًا إِلَى ذَلِكَ : « مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ »^(١) . وَقَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَكَلَّمَهُ يُثَقِّبُ »^(٢) دَعَا ،
اللَّوْنُ لَوْنُ الدِّمِ ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْجَسَلِ »^(٣) . رَوَاهُمَا الْبُخَارِيُّ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي
هُرَيْرَةَ .

وَلَكِنْ مَنْ كَانَ ظَاهِرَةُ الصَّلَاحِ فَإِنَّا نَرْجُو لَهُ ذَلِكَ ، وَلَا نَشْهَدُ لَهُ بِهِ ، وَلَا نُعَيِّدُ
بِهِ الظَّنَّ ، وَالرَّجَاءُ مَرْتَبَةٌ بَيْنَ الْمَرْتَبَتَيْنِ ، وَلَكِنَّا نُعَامِلُهُ فِي الدُّنْيَا بِأَحْكَامِ الشَّهَادَةِ .
فَإِنْ كَانَ مَقْتُولًا فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذُنُوبُهُ فِي ثِيَابِهِ ، مِنْ غَيْرِ صَلَاةٍ
عَلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ مِنَ الشَّهَدَاءِ الْآخَرِينَ فَإِنَّهُ يُغَسَّلُ ، وَيُكْفَرُ ، وَيُصَلَّى عَلَيْهِ .
وَلَأَنَّا لَوْ شَهِدْنَا لِأَحَدٍ بَعِيْنَهُ أَنَّهُ شَهِيدٌ لَزِمَ مِنْ تِلْكَ الشَّهَادَةِ أَنْ نَشْهَدَ لَهُ بِالْجَنَةِ ،
وَهَذَا خِلَافٌ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَهْلُ السِّيَةِ ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَشْهَدُونَ بِالْجَنَةِ إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ لَهُ النَّبِيُّ
ﷺ بِالْوَصْفِ ، أَوْ بِالشَّخْصِ .

وَذَقَبَ آخَرُونَ مِنْهُمْ إِلَى حَوَارِ الشَّهَادَةِ بِذَلِكَ لِمَنْ انْتَفَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ ،
وَالِىَ هَذَا ذَهَبَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .
وَبِهَذَا يَتَّبِعُونَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ نَشْهَدَ لِشَخْصٍ أَنَّهُ شَهِيدٌ إِلَّا بِنَصٍّ ، أَوْ اتِّفَاقٍ ، لَكِنْ
مَنْ كَانَ ظَاهِرُهُ الصَّلَاحِ فَإِنَّا نَرْجُو لَهُ ذَلِكَ ، كَمَا سَبَقَ ، وَهَذَا كَافٍ فِي مُتَعَبِّيهِ ،
وَعِلْمُهُ عِنْدَ خَالِقِهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

(١) الْبُخَارِيُّ (٢٧٨٧) .

(٢) قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِ مُسْلِمَ ٢٩/٧ : قَوْلُهُ ﷺ : « يَثَقِّبُ » . هُوَ يَفْتَحُ الْبَاءَ وَالْعَيْنَ ، وَإِسْكَانَ
الْمُثَلَّثَةِ يَسْمَاءُ ، وَمَعَاهُ يَحْرَى مُثَقَّفًا ؛ أَيْ : كَثِيرًا ، وَهُوَ بِمَعْنَى الرِّوَايَةِ الْآخَرَى : « يَتَعَبَّرُ دَعَا » . اهـ

(٣) الْبُخَارِيُّ (٢٨٠٣) ، وَمُسْلِمَ ١٤٩٦/٣ (١٨٧٦) الْحَدِيثُ زَعَمَ (١٠٥) مِنْ كِتَابِ الْإِمَارَةِ .

س ١٥٦ . سَبَّلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ هَلْ يَخُورُ إِطْلَاقُ « شَهِيدٌ » عَلَى شَخْصٍ
بَعِيهِ . فَبِمَا الشَّهِيدُ فَلَانٌ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ . لَا يَخُورُ لَنَا أَنْ نَشْهَدَ لَشَخْصٍ بَعِيهِ أَنَّهُ شَهِيدٌ ، حَتَّى لَوْ قُتِلَ
مُتَطَوِّمًا ، أَوْ قُتِلَ ، وَهُوَ يُدَافِعُ عَنِ الْحَقِّ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَخُورُ أَنْ يَقُولَ : فَلَانٌ شَهِيدٌ .

وَهَذَا حَلَالًا لِمَا عَلَيْهِ النَّاسُ الْيَوْمَ حَيْثُ رَخَّصُوا هَذِهِ الشَّهَادَةَ ، وَجَعَلُوا كُلَّ مَنْ
قُتِلَ حَتَّى وَلَوْ كَانَ مَقْتُولًا فِي غَضَبِيَّةٍ جَاهِلِيَّةٍ - يُسَمُّونَهُ شَهِيدًا . وَهَذَا حَرَامٌ ، لِأَنَّ
قَوْلَكَ عَنْ شَخْصٍ قُتِلَ : هُوَ شَهِيدٌ . يُغْتَبَرُ شَهَادَةً ، سَوْفَ تُسْأَلُ عَنْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
سَوْفَ يَقَالُ لَكَ : هَلْ عِنْدَكَ عِلْمٌ أَنَّهُ قُتِلَ شَهِيدًا ؟

وَلِهَذَا مَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مَا مِنْ شَيْءٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ أَغْلَمُ بِمَنْ
يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَكَلَّمَهُ بِتَغَبُّ دَمًا ، اللَّزْزُ لَوْ أَنَّ الدَّمَ ، وَالزَّبِيحَ رِيحَ
الْحَسَنِ » ^(١) .

فَتَأْمَلُ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ : « وَاللَّهُ أَغْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ » . « يُكَلِّمُ » ؛ يَعْنِي :
يُخْرِجُ ، فَإِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ يَكُونُ ظَاهِرُهُ أَنَّهُ يُقَاتِلُ لِنُكُونِ كَلِمَةِ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَّةُ ، وَلَكِنْ
اللَّهُ يَغْلَمُ مَا فِي قَلْبِهِ ، وَأَنَّهُ خِلَافُ مَا يَظْهَرُ مِنْ فِعْلِهِ ، وَلِهَذَا يُؤْتَى الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَى هَذِهِ أَسْأَلَةٍ فِي صَحِيحِهِ ، فَقَالَ : (بَابٌ لَا يَقَالُ : فَلَانٌ شَهِيدٌ) ^(٢) ؛ لِأَنَّ مَدَارَ
الشَّهَادَةِ عَلَى الْقَلْبِ ، وَلَا يَغْلَمُ مَا فِي الْقَلْبِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

فَأَمْرُ النِّيَّةِ أَمْرٌ عَظِيمٌ ، وَكَمْ مِنْ رَجُلَيْنِ يَقُومَانِ بِأَمْرٍ وَاحِدٍ ، يَكُونُ بَيْنَهُمَا كَمَا
بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ النِّيَّةِ ، فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ
بِالْيَاثِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ أَمْرٍ مَا قُوَى ، فَتَمَنَّ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ

(١) تقدم مر ١٤٧ .

(٢) تقدم مر ١٤٦ .

إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دُنيا يُصِيبها ، أو امرأة يتكبحها فهجرته إلى ما هاجر إليه ^(١) . والله أعلم .

س ١٥٧ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول بعض الناس إذا مات شخص : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارجعي إلى ربك راضية مرضية ﴾ ؟
فأجاب رحمه الله : هذا لا يجوز أن يُطلق على شخص بعينه ؛ لأن هذه شهادة بأنه من هذا الصنف .

س ١٥٨ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول الإنسان إذا سئل عن شخص قد توفاه الله قريئاً قال : « فلان ربنا افكره » يقصد بذلك : توفاه الله . فهل هذه الإجابة صحيحة ؟

فأجاب رحمه الله : إذا كان مراده بذلك أن الله تذكر ، ثم أماته ، فهذه كلمة كفر ؛ لأنه يقتضي أن الله عز وجل ينسى ، والله سبحانه وتعالى لا ينسى .
كما قال موسى ، عليه الصلاة والسلام لما سأله فرعون : ﴿ فَمَا نَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴾ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴿ [طه . ٥١ . ٥٢] .
فإذا كان هذا هو قصد المجيب ، وكان يقلم ويذري معنى ما يقول فهذا كفر .

أما إذا كان جاهلاً ولا يذري ، ويُريدُ بقوله : « إن الله افكره » . يعني : أخذه فقط ، فهذا لا يكفر ، لكن يجب أن يُطهَّر لسانه عن هذا الكلام ؛ لأنه كلام مُوهِم لقصر رب العالمين عز وجل ، ويُجيب بقوله : « توفاه الله » ، أو نحو ذلك .

س ١٥٩. سئل الشيخ ما حكم قولهم : « دفن في مثواه الأخير » ؟

فأجاب رحمه الله . قول القائل : « دفن في مثواه الأخير » . حرام ، ولا يجوز ، لأنك إذا قلت . في مثواه الأخير . فمقتضاه أن القبر آخر شيء له ، وهذا يتخصّص إنكاراً ، انتهى ، ومن المعلوم لعامة المسلمين أن القبر ليس آخر شيء ، إلا عبد الذي لا يؤمنون باليوم الآخر ، فالقبر آخر شيء عندهم .

أما المسند فليس آخر شيء عنده القبر ، وقد سمع أعرابي رجلاً يقرأ قوله تعالى : ﴿ أَنهَاكُمْ التَّكَاثُرُ * حَتَّىٰ رُزِقُمُ الثَّمَارَ ﴾ [التكاثر ١ ، ٢] ، فقال : واللّه ما الزائر بمقيم ؛ لأن الذي يزور يمشي ، فلا بدّ من تعب^(١) . وهذا صحيح .

لهذا يجب تجنب هذه العبارة ، فلا يقال عن القبر : إنه المثنوى الأخير . لأنّ المثنوى الأخير إمّا الجمّة ، وإمّا النار ، في يوم القيامة .



س ١٦٠ سئل الشيخ رحمه الله : عن قول الإنسان إذا شاهد جنازة : « من المثنوى بالباء ؟

فأجاب رحمه الله : الأحسن أن يقال : « من المثنوى » ؟ وإذا قال : « من المثنوى ؟ » فلها معنى في اللغة العربية ؛ لأنّ هذا الرجل توفي حياته ، وأنهاها .



س ١٦١ سئل الشيخ رحمه الله : عن حكم قول : « البقية في حياتك » ، عند التفرية . ورد أهل الميت بقولهم : « حياتك الباقية »^(٢) ، فهل هذه العبارة صحيحة ؟ فأجاب رحمه الله : لا أرى فيها مانعاً إذا قال الإنسان : البقية في حياتك ، لا

(١) البحر المحيط ١٠ / ٥٣٦ .

(٢) مصحوبان شرح المختص ، لأن تقدير الكلام : في حياتك الباقية والله أعلم .

أَرَى فِيهَا مَائِدًا، وَلَكِنَّ الْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ: إِذْ فِي اللَّهِ خَلْقًا مِنْ كُلِّ هَالِكٍ. أَحْسَنُ مِنْ أَنْ يُقَالَ: الْبَقِيَّةُ فِي حَيَاتِكَ.

كَذَلِكَ الرَّدُّ عَلَيْهِ إِذَا عَثِرَ الْمُغْرَى هَذَا الْأَسْلُوبُ، فَسَوْفَ يَتَغَيَّرُ الرَّدُّ.



س ١٦٢: سَبَّلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ: هَلْ تَجُوزُ الْمَوْعِظَةُ لِلنَّاسِ عِنْدَ ذَفْنِ الْمَيِّتِ، وَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يَدْعُو، وَالنَّاسُ يُؤْمِنُونَ؟

فأجاب رَجَمَهُ اللَّهُ. أَمَّا الْمَوْعِظَةُ الْخَاصَّةُ، فَهِيَ لَا بَأْسَ بِهَا، بِعَنِي مَثَلًا: لَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ جَالِسًا، وَحَوْلَهُ أَنَاسٌ، وَصَارَ يَتَكَلَّمُ عَنِ الْمَوْتِ، وَمَا بَعْدَهُ، وَسَوَالِ الْمَيِّتِ عَنْ رَبِّهِ وَدِينِهِ وَنَبِيِّهِ، هَذَا طَيِّبٌ.

أَوْ مَثَلًا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ الْقَبْرِ، وَقَالَ لِلنَّاسِ مَا قَالَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَهُوَ مَرَّةً جَالِسٌ عَلَى قَبْرِ إِحْدَى نَوَاتِهِ قَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ».

كُلُّ شَيْءٍ مَكْتُوبٌ، نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مَقَاعِدَنَا فِي الْجَنَّةِ، كُلُّهُ مَكْتُوبٌ.

قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِذْ تَتْرُكُ الْعَمَلَ. مَا دَامَ شَيْءٌ انْتَهَى، وَكُتِبَ.

قَالَ: «لَا، اعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ لَمَّا خُلِقَ لَهُ»^(١).

مَقْعَدُ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَا يُمْكِنُ لِمَنْ عَمِلَ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ، وَمَقْعَدُ أَهْلِ النَّارِ لَا يُمْكِنُ لِمَنْ عَمِلَ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، الْمَكْتُوبُ مَقْعَدٌ، لَكِنْ مَكْتُوبُ الْعَمَلِ الْمُؤَدَّى إِلَى هَذَا الْمَقْعَدِ. فَمَثَلُ هَذِهِ الْمَوْعِظَةِ لَا بَأْسَ بِهَا.

وَكَذَلِكَ أَيْضًا فِي يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ دَخَلَ النَّبِيُّ إِلَى النَّجِيعِ، وَهُمْ فِي جَسَازَةِ رَجُلٍ مِنْ

(١) أخرجه البخاري (١٣١٢)، (٤٩٤٥)، (٤٩٤٦)، (٤٩٤٧)، (٤٩٤٨)، (٤٩٤٩)،

(٦٢١٧)، (٦٦٠٥)، (٧٥٥٢)، ومسلم ٢٠٣٩/٤ (٦٦٤٧).

الأصابع ، لكه ما تمّ اللّخذ ، والناس ينتظرون تمام اللّخذ ، وجلس النبی ، وجلسوا حوله ، كأث على رعيهم الطير ؛ اختاروا للرسول وتعظيما للمقام .
فجعل يُخَدُّهُمْ بما يكون عند الاحتضار ، وما بعد الموت ^(١) ، مثل هذه الموعظة لا يأمن بها .

أما أن يقوم الإنسان خطيبا عند القبر يخطب الناس ، فهذا ليس من السنة في شيء ، وما عهدنا أن الرسول ﷺ ولا الصحابة قاموا خطباء في المقبرة يعظون الناس .

مواعظ الخطب في أي مكان ؟ في المساجد ، أم المقابر ، فلا ، المقابر عزاء ، لكن إذا خرت ماسيات ، يعي . موعظة مجلس ، ما هي خطبة ، فلا يأمن .
وأما الدعاء بعد الدفن فإن النبي ﷺ لم يكن يدعو ، والناس يؤمنون أبدا ، ولكنه إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه ، وقال : « استغفروا لأخيكم واسألوا له النسيئ ؛ فإنه الآن يُسأل » ^(٢) .

وعلى هذا يقف عند القبر ، وتقول : اللهم اغفر له ، اللهم اغفر له ، اللهم اغفر له ، اللهم اغفر له ، اللهم تبيته ، اللهم تبيته . ثلاث مرات ، ثم تتصرف ؛ لأن الرسول ﷺ كان إذا دعا ؛ دعا ثلاثا ^(٣) .

س ١٦٣ : سئل الشيخ رحمه الله : ما رأيكم فيما ظهر هذه الأيام من الوعظ

(١) أخرجه أحمد ٤/٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٩٦ ، وأبو داود (٤٧٥٣)

(٢) أخرجه أبو داود (٣٢٢١) ، وقال الحاكم في المستدرک ١/٣٧٠ صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي ، وقال الشيخ الألباني في أحكام سنن ح ١٩٨ وهو كما قال ، وقال النووي في المجموع ٥/٢٩٢ إسناده جيد .

(٣) أخرجه مسلم ٣/١٤١٨ (١٧٩٤) .

عند القبور ، عند دفن الميت ؟

فأجاب رحمه الله . الذى أرى فى الوعظ عند القبور أنه أمر لا يُشرع ، ولا ينبغي أن يتخذ هذا سنة دائمة ، فإن وجد له سبب فقد يُشرع ، مثل أن يرى ألسنا فى المقبرة عند الدفن يضحكون ، ويقلعون ، ويتفاحون ، فهنا لا شك أن الموعظة حسنة وطيبة ؛ لأنه وجد لها سبب يقتضيها .

أما مجرد أن يقوم الإنسان خطيبا عند الناس ، وهم يذفنون الميت ، فهذا لا أصل له فى هدي النبى ﷺ ، ولا ينبغي أن يفعل .

صحيح أن النبى ﷺ انتهى إلى جنازة رجل من الأنصار ، ولما أخذ القبر ، فجلس عليه الصلاة والسلام ، وجلس أصحابه ، كأى على رؤوسهم الطير ، من الهيبة والقطعة .

وكان مع الرسول ﷺ قصبت يكث به الأرض ، فحقل يحدثهم عليه الصلاة والسلام عن حال الرجل عند موته ، وبعد وفاته ^(١) .

فهذا واضح أنه لم يكن خطيبا يخطب الناس ، ويعظهم ، لكنه جالس ، وحوله أصحابه ينتظرون متى يأخذ هذا القبر ، فحدثهم كما لو كنت أنت وأصحابك تنتظرون دفن الميت ، فجمعت تحدثهم بهذا الشيء .

وفرقت بين الحديث الخاص الذى يكون بين الجلساء ، وبين ما يفعل على سبيل الخطبة .

كذلك كان الرسول ﷺ إذا دفن الميت وقف عليه ، وقال : « استغفروا لأحبكم ، واسألوا له التثبيت ؛ فإنه الآن يُسأل » ^(٢) . فهذه أيضا مسألة خاصة ،

(١) تقدم من ١٥٢ .

(٢) تقدم من ١٥٢ .

وليس حطبة.

كذلك وقوفه عند قبر أحد أصحابه ، فجعل يُحدِّث أصحابه ، وعيَّنه تدبر فان ، ويقول : « ما ينكم من أحد إلا وقد كُتب مَقْعَدُه من الحَبِّ والنَّارِ »^(١) . هذا الحديث أو معناه .

وكلُّ هذا لا يُدُلُّ على مشروعية الحُطْبَةِ عند الدفن على سبيل الأمر الذي يكون عادة مُتَّبَعَةً ، ومثل هذه المسائل يَتَّبِعِي لنا أن نَتَحَرَّى فيها .

س ١٦٤ سئل الشيخ رحمه الله : فصيلة السبخ : ما حكم الموعظة عند القبر ، وفي قصور الأفرح ، وفي الغزاييم ؟

فأجاب رحمه الله : الموعظة عند القبر جائزة على حسب ما جاء في المسألة ، وليس أن يُحطَّبَ الإنسان قائماً يُعْظُ الناس ؛ لأنَّ ذلك لم يَرِدْ عن النبي ﷺ ، خصوصاً إذا أُتِّجِدَتْ رتبة ، كلما عَزَجَ شخصٌ مع جنازة قام ، ووعظ الناس .

لكنَّ الموعظة عند القبر تكون كما فعل النبي ﷺ ، وعظَّهم ، وهو واقفٌ على القبر ، وقال : « ما سكم من أحد إلا وقد كُتب مَقْعَدُه من الجنة والنار »^(٢) . وهذا كلام من كلامه ﷺ العادي .

وأثني مرة ، وهم في البقيع في جنازة ، ولما نَيْسَمُ إلحاذ القبر ، فجلس وجلس الناس حوله ، وجعل يَنْكُثُ بعود مَقْعَه على الأرض ، ثم ذَكَرَ حالَ الإنسان عند احتضاره ، وعند دفيه ، وتكلَّم بكلام هو موعظة في حقيقته^(٣) ، فيمثل هذا لا بأس به .

(١) تقدم من ١٥١ .

(٢) تقدَّم تحريره من ١٥١ .

(٣) تقدَّم تحريره من ١٥٢ .

أَمَا أَنْ يَقَوْمَ خَطِيئًا يَعْطُ النَّاسَ ، فهِذَا لَمْ يَرُدَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

وَأَمَّا فِي الْأَعْرَاسِ فَكَذَلِكَ أَيْضًا لَمْ يَرُدَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقَوْمُ خَطِيئًا يَحْطُبُ النَّاسَ ، وَلَا عَنِ الصَّحَابَةِ فِيمَا نَقَلُمْ ، بَلْ إِنَّهُ لَمَّا ذُكِرَ لَهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَفَّتْ امْرَأَةً لِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ : « يَا عَائِشَةُ ، مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهُوٌ ؟ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُ »^(١) . فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا .

وَلِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا قَامَ خَطِيئًا فِي الْأَعْرَاسِ ، فَإِنَّهُ قَدْ يُثْقَلُ عَلَى النَّاسِ ، وَلَيْسَ كُلُّ أَحَدٍ يُتَقَبَّلُ ، قَدْ يَكُونُ أَحَدُ النَّاسِ مَا رَأَى أَقَارِبَهُ أَوْ أَصْحَابَهُ إِلَّا فِي هَذِهِ الْمَاسِيَةِ ، فَيُرِيدُ أَنْ يَتَحَدَّثَ إِلَيْهِمْ ، وَيَسْأَلَهُمْ ، وَيَأْتِسَ بِهِمْ ، فَإِذَا جَاءَتْهُمْ هَذِهِ الْمَوْعِظَةُ ، وَهُمْ مُتَأَهِّلُونَ لِلْحَدِيثِ مَعَ بَعْضِهِمْ ، ثَقُلَتْ عَلَيْهِمْ .

وَأَنَا أُحِبُّ أَنْ تَكُونَ الْمَوْعِظَةُ غَيْرَ مُثْقَلَةٍ لِلنَّاسِ ؛ لِأَنَّهَا إِذَا ثَقُلَتْ عَلَى النَّاسِ كَبُرَ هَوَاهَا ، وَكَبُرَ هَوَا الْوَاعِظِ ، وَلَكِنْ : لَوْ أَنَّ أَحَدًا فِي مَخْفَلٍ^(٢) الْغُرَسِ طَلَبَ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ أَنْ يَتَكَلَّمَ ، فَيَحْسِدُ لَهُ أَنْ يَتَكَلَّمَ ، وَلَا سِيَّمًا إِذَا كَانَ الرَّجُلُ مِمَّنْ يَتَلَقَّى النَّاسُ قَوْلَهُ بِالْقَبُولِ .

كَذَلِكَ لَوْ رَأَى مَنْكَرًا ، فَلَهُ أَنْ يَقَوْمَ وَيَتَكَلَّمَ عَنْ هَذَا الْمَنْكَرِ ، وَيَحْذَرُ مِنْهُ ، وَيَقُولُ : إِمَّا أَنْ تَكْفُوهُ أَوْ نَحْرُجْنَا .

فَلِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ ، وَإِذَا تَلَقَّى النَّاسُ الْمَوْعِظَةَ بِاتِّسَاحٍ وَقَبُولٍ كَانَ أَحْسَنَ ، وَلِهَذَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَحَوَّلُ أَصْحَابَهُ بِالْمَوْعِظَةِ ، مَخَافَةَ السَّامَةِ ، يَعْنِي : الْحَلَلِ^(٣) .

(١) البحارى (٥١٦٢) .

(٢) الصَّخِيلُ : مُتَجَمِّعٌ عَلَى « الصَّحَابِلِ » . الْهَيَاةُ لَا يَرَى الْأَثِيرَ (ح و ل) .

(٣) البحارى (٦٨) ، (١٧٠) ، (٦٤١١) ، وسلم ٢١٧٢/٤ ، ٢١٧٣ (٢٨٢١) .

س ١٦٥ سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ فَصِلَةُ الشَّيْخِ مَا مَشْرُوعِيَّةُ الْمَوْعِظَةِ عِنْدَ الْقَبْرِ؟ سَمِعْنَا مِنْ يَقُولُ: إِنَّهَا مَا وَرَدَتْ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ. وَمِنْ يَقُولُ: إِنَّهَا سَنَةٌ فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: نَعَمْ، الْقَوْلُ بِأَنَّهَا مَا وَرَدَتْ عَلَى إِطْلَاقِهِ غَيْرُ صَحِيحٍ، وَالْقَوْلُ بِأَنَّهَا سَنَةٌ غَيْرُ صَحِيحٍ، وَوَجْهُ ذَلِكَ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْقَبْرِ، أَوْ فِي الْمَقْبَرَةِ إِذَا حَضَرَتْ الْجَمَازَةُ، ثُمَّ يَعْظُ النَّاسَ، وَيَذَكِّرُهُمْ، كَأَنَّهُ خَطِيبٌ جَمْعِيٌّ.

وهذا ما سمعنا به، وهو بدعة، وربما يُؤَدَّى فِي الْمُسْتَقْبَلِ إِلَى شَيْءٍ أَعْظَمَ، رُبَّمَا يُؤَدَّى إِلَى أَنْ يَنْطَرُقَ الْمُتَكَلِّمُ إِلَى الْكَلَامِ عَنِ الرَّجُلِ الْمَيِّتِ الْحَاضِرِ، مِثْلَ أَنْ يَكُونَ هَذَا الرَّجُلُ فَاسِقًا مَثَلًا.

ثُمَّ يَقُولُ: انظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ، بِالْأَمْسِ كَانَ يَلْعَبُ، بِالْأَمْسِ كَانَ يَشْتَهِي، بِالْأَمْسِ كَانَ كَذَا وَكَذَا، وَالْآنَ هُوَ فِي قَبْرِهِ مُزْنَنٌ.

أَوْ يَتَكَلَّمُ فِي شَخْصٍ تَاجِرٍ مَثَلًا، فَيَقُولُ: انظُرُوا إِلَى فَلَانٍ، بِالْأَمْسِ كَانَ فِي لِقَاصِ السَّيَّارَاتِ وَالخَدَمِ وَالْحَسَمِ^(١)، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَالْآنَ هُوَ فِي قَبْرِهِ.

فلهذا نَرَى أَلَّا يَقُومَ الْوَاعِظُ خَطِيبًا فِي الْمَقْبَرَةِ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ السَّنَةِ، فَلَمْ يَكُنِ الرَّسُولُ ﷺ يَقِفُ إِذَا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ، أَوْ إِذَا كَانَ فِي انْتِظَارِ دَفْنِ الْمَيِّتِ، يَقُومُ وَيَخْطُبُ النَّاسَ أَبَدًا، وَلَا عَهْدُنَا هَذَا مِنَ السَّابِقِينَ، وَهُمْ أَقْرَبُ إِلَى السَّنَةِ مِنَّا.

وَلَا عَهْدُنَاهُ أَيْضًا فِيمَنْ قَبْلَهُمْ مِنَ الْخُلَفَاءِ، فَمَا كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ، وَلَا عُمَرُ، وَلَا عُثْمَانُ، وَلَا عَلِيٌّ - فِيمَا نَعْلَمُ - يَقْعَلُونَ هَذَا، وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مَنْ سَلَفَ إِذَا وَافَقَ الْحَقُّ.

(١) حَسَمُ الرَّجُلِ - حَفَظَهُ، وَمَنْ يَحْبَبُ لَهُ، شَتَّى بِذَلِكَ، لِأَنَّهُمْ يَفْهَمُونَ لَهُ. وَانْظُرْ مَخْزَنَ الصَّحَاحِ

وأما الموعظة التي نعتز كلام مخلص ، فهذه لا بأس بها ، فإنه قد ثبت في السنن أن الرسول ﷺ خرج ، أو أتى إلى بقيع العرقب ، وفيه ناسٌ يذبحون ميتا لهم ، لكن الميث لما يُلحَدُ فيما بعد .

يعنى : معناه أنهم يخفرون القبر ، فجلس وجلس حوله أصحابه ، وجعل يُحدِّثهم بحال الإنسان عند موته ، وحال الإنسان بعد دفنه حديثا هادئا ، ليس على سبيل الخطبة^(١) .

وكذلك ثبت عنه في صحيح البخارى وغيره ، أنه قال ﷺ : « ما ينكم من أحد إلا وقد كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ » . فقالوا : يا رسول الله ، ألا تشكّل ؟ قال : « لا ، اغْمَلُوا فكلُّ مُيَسَّرٌ لما خُلِقَ له »^(٢) .

والحاصل أن الموعظة التي هي قيام الإنسان يخطب عند الدفن أو بعده ليست من السنة ، ولا ينبغي لما عرفت .

وأما الموعظة التي ليست كهيئة الخطبة ، كإنسان يجلس ، ومعه أصحابه ، فيتكلّم بما يناسب المقام فهذا طيب ؛ اقتداء برسول الله ﷺ .

س ١٦٦ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَسْتَعِجِدُ بَعْضُ النَّاسِ عِبَارَةً : « رَاعِنِي » ، وَيَقْصِدُونَ بِهَا : انْظُرْنِي ، فَمَا صَحَّةُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ ؟
فأجاب رحمه الله : الذى أعرف أن كلمة « راعنى » . يعنى : من المراقبة ؛ أى : أنزل لنا فى الشعر مثلاً ، وأنظر إلى ما أريد ، ووافقى عليه ، وما أشبه ذلك ، وهذه لا شىء فيها .

(١) تقدم ترجمته ص ١٥٢ .

(٢) تقدم ترجمته ص ١٥١ .

وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ [سورة . ١٠٤] . فهذا كان اليهودُ يقولون : « راعنا » ، من الرعوية ، فيبادون بذلك الرسولَ عليه الصلاة والسلام ، يُريدون الدعاءَ عليه ، فلهذا قال الله لهم : ﴿وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ .

وَأَمَّا « راعينى » ، فليست مثل « راعنا » ؛ لأن « راعنا » منصوبة بالالف ، وليست بالياء .



س ١٦٧ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول : « إِنَّ فَلَانًا لَهُ الْخُتْلُ الْأَعْلَى » ، أو « فَلَانٌ كَانَ الْخُتْلُ الْأَعْلَى » ، فما صحة هذه الألفاظ ؟
فأجاب رحمه الله : هذا اللفظ لا يجوزُ على سبيل الإطلاق ، إلا لله سبحانه وتعالى ، فهو الذى له المثل الأعلى ، وأما إذا قال : « فَلَانٌ كَانَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي كَذَا وَكَذَا » ، وقَّده ، فهذا لا بأسَ به .



س ١٦٨ . سئل الشيخ رحمه الله : كثيرًا ما نرى على الجُذُرَانِ كتابةَ لفظ الحلالة ، وبحانيتها لفظة محمد ﷺ ، أو أخذ ذلك على الزقاع ، أو على الكتب ، أو على بعض المصاحف ، فهل موضعها هذا صحيح ؟
فأجاب رحمه الله : موضعها ليس بصحيح ؛ لأن هذا يجعلُ النبي ﷺ نِدًّا لله ، مُساويًا له ، ولو أن أحدًا رأى هذه الكتابة ، وهو لا يدري عن المُسمى بهما لأيقنَ يقينًا أنهما مُتساويان مُتماثلان .

فيجبُ لإزالة اسم رسول الله ﷺ ، ويتفق الظنُّ فى كتابة : « الله » وحدها ؛ فإنها كلمةٌ يقولها الصوفية ، ويتخجلونها بدلًا عن الذكر ، يقولون : « الله الله الله » ، وعلى هذا فلتنى أيضًا ، فلا يُكتب « الله » ، ولا « محمد » على الجُذُرَانِ ، ولا فى

الرفاع ، ولا فى غيره .



س ١٦٩ : سئل الشيخ رحمه الله . عن هذه العبارة « العصمة لله وخده » .
مع أن العصمة لابد لها من عاصم . فهل هذه العبارة صحيحة ؟

فأجاب رحمه الله . هذه العبارة قد يقولها من يقولها ، يريد بذلك أن كلام الله عز وجل ، وحكمته كله صواب ، وليس فيه خطأ ، وهى بهذا المعنى صحيحة ، لكن لفعلها مُشْتَكِرٌ ومُشْتَكِرَةٌ ؛ لأنه - كما قال اسائل - قد يُوجى بأن هناك عاصماً عصم الله عز وجل ، والله سبحانه وتعالى هو الخالق ، وما سواه مخلوق .

فالأولى أن لا يُعَيَّرَ الإنسان بمثل هذا التعبير ، بل يقول الصواب فى كلام الله ، وكلام رسوله ﷺ .



س ١٧٠ . سئل الشيخ رحمه الله : عن قول : « على هؤلاء » . وقول بعض الناس فى مثل مشهور : « السعيرين وما ترى ، والتفئس وما تشتهى » ؟

فأجاب رحمه الله : هذه الألفاظ ليس فيها بأس ، إلا أنها تُقَيِّدُ بما يكون غير مخالف للشرع ، فليس الإنسان على هواه فى كل شيء ، وليست العين على هواها فى كل شيء تراه .

المهم أن هذه العبارة من حيث هى لا بأس بها ، لكنها مُقَيِّدَةٌ بما لا يُخَالِفُ الشرع .



س ١٧١ : سئل الشيخ رحمه الله . يقول بعض الناس : « أوجد الله كذا » ، فما مذى صحبتها ؟ وما الفرق بينها وبين . « خلق الله كذا » ، أو « صور الله كذا » ؟

فأجاب رحمه الله : « أوجد » ، وه خلق » ليس بينهما فرق ، فلو قال : أوجد الله كذا ، كانت بمعنى : خلق الله كذا .

وأما « صور » فتَحْتَلِفُ ؛ لأنَّ التصويرَ عائدٌ إلى الكيفية ، لا إلى الإيجاد .

س ١٧٢ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : عَنِ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ : « بِسْمِ الْوَطَنِ ، بِسْمِ الشَّعْبِ ، بِسْمِ الْغُرُوبَةِ » . فَمَا صَحَّةُ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ ؟

فأجاب رحمه الله : هذه العبارات إذا كان الإنسان يقصد بذلك أنه يُعَبِّرُ عن العرب ، أو يُعَبِّرُ عن أهل البلد فهذا لا بأس به .

وإن قصد التبرُّك والاستعانة فهو نوعٌ من الشرك ، وقد يكون شركاً أكبر بحسب ما يقوم في قلب صاحبه من التعظيم بما استعان به .

س ١٧٣ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِ بَعْضِ النَّاسِ : « خَبِرْتُ فِي الْحَجِّ كَذَا ، وَخَبِرْتُ فِي الْغُفْرَةِ كَذَا ، وَخَبِرْتُ فِي الْجِهَادِ كَذَا ، وَكَذَا ؟

فأجاب رحمه الله : هذه العبارات غيرٌ صحيحة ؛ لأنَّ ما يُدَلُّ فِي طَاعَةِ اللَّهِ فَلَيْسَ بِخَسَارَةٍ ، بَلْ هُوَ الرِّبْحُ الْحَقِيقِيُّ ، وَإِنَّمَا الْخَسَارَةُ مَا صُرِفَ فِي مَعْصِيَةٍ ، أَوْ فِي مَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ ، وَأَمَّا مَا فِيهِ فَائِدَةٌ دُنْيَوِيَّةٌ ، أَوْ دِينِيَّةٌ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِخَسَارَةٍ ، وَلَيْسَ بِضَيَاعٍ .

س ١٧٤ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ . عَنْ قَوْلِ الْإِنْسَانِ لِرَجُلٍ : « أَنْتَ يَا فَلَانُ ، خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » . فَمَا تَعْلِيْقُكُمْ عَلَى هَذِهِ الْعِبَارَةِ ؟

فأجاب رحمه الله : إذا كان ذلك صدقاً بأن كان هذا الرجل خليفةً ، بمعنى : ذا سلطان تام على البلد ، وهو ذو السلطة العليا على أهل هذا البلد ، فإن هذا لا بأس به . ومعنى قولنا : « خليفة الله » . أَنَّ اللَّهَ اسْتَحْلَفَهُ عَلَى الْعَادِ فِي تَنْعِيْذِ شَرْعِهِ ؛ لِأَنَّ

اللة تعالى اشْتَحَلَفَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى مُشْتَحِلُهَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ،
وَبَاطِلٌ مَا كُنَّا نَقْتُلُ .

وليس يُرَادُ بهذه الكلمة أَنَّ اللة تعالى يَحْتَاجُ إِلَى أَحَدٍ يَحْلِفُهُ فِي خَلْقِهِ ، أَوْ يُعِينُهُ
عَلَى تَدْيِيرِ شُؤْنِهِمْ ، وَلَكِنَّ اللةَ جَعَلَهُ خَلِيفَةً يَخْلُفُ مَنْ سَبَقَهُ ، وَيَقُومُ بِأَعْيَانِ مَا كَلَّمَهُ
اللَّهُ .

س ١٧٥ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : يُطْلَقُ بَعْضُ النَّاسِ عَلَى الْمَسْجِدِ : مُسَيِّجِدٌ .
وَعَلَى الْمَصْحَفِ : مُصْنَجِفٌ . فَمَا صَحَّةُ ذَلِكَ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ : الْمَسْجِدُ وَالْمَصْحَفُ ، بِلَقِظِ التَّكْبِيرِ ، لَا
بِلَقِظِ التَّصْغِيرِ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُؤْهِمُ الْإِسْتِهَانَةَ بِهِ ^(١) .

س ١٧٦ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَاكِ أَحَدُ الْأَسَانِيدِ بِالْجَامِعَةِ يَقُولُ : إِنْ
قَوْلُنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَشْرَفُ الْخَلْقِ ، لَا يَصِحُّ ، وَإِنْ هَذَا مِنْ عِبَارَاتِ التَّصَوُّفِ ،
وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَنَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الْحَل ٨] . يَقُولُ : إِنَّا لَا
نُخْبِصِي خَلْقَ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى نَدْعُو نَبِيًّا مُحَمَّدًا ﷺ هُوَ مِنْ أَشْرَفِهَا ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْمَشْهُورُ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِطْلَاقُ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ أَنَّ
مُحَمَّدًا ﷺ أَفْضَلُ الْخَلْقِ ، كَمَا قَالَ الْبَاطِنُ :

وَأَفْضَلُ الْخَلْقِ عَلَى الْإِطْلَاقِ نَبِيًّا فَيْلٌ عَنِ الشَّقَاقِ
لَكِنَّ الْأَحْوَطَ وَالْأَسْلَمَ نَقُولُ : مُحَمَّدٌ ﷺ سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ ، وَأَفْضَلُ الْبَشَرِ ،
وَأَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ ؛ اتِّبَاعًا لِمَا جَاءَ بِهِ النَّصْرُ ، وَلَا أَغْلَمُ إِلَى سَاعَتِي هَذِهِ
أَنَّهُ جَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْضَلُ الْخَلْقِ مُطْلَقًا فِي كُلِّ شَيْءٍ .

(١) وَقَدْ ذَكَرَ مُضِيَّةُ الشَّيْخِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ هَاكِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مَنْ قَالَ بِكَفَرٍ مِنْ صَرِّ كَلِمَةِ
« مَسْجِدٌ » ، أَوْ « مَصْحَفٌ » ، وَانْظُرْ شَرْحَ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ لِكَشْفِ الشُّبُهَاتِ ص ٤٠ .

وأما الاستدلال بالآية : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . ففى غير محله ؛ لأن هذه الآية فى التركيبات ، قال الله تعالى : ﴿ وَالْحَيْثُ وَالْبَيْتُ وَالْخَمِيرُ لِيُزَكِّيَهُمْ وَأُتِيَهُمْ ﴾ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الحل . ٨] .

يعنى : مما تتركبون ، وهو أيضا يخلق ما لا تعلم من غير ما تتركب ، لكن الاستدلال بهذه الآية على أنه يمكن أن يخلق الله تعالى خلقا حيرا من محمد ﷺ فيه بطل ، والأسلم أن الإنسان فى هذه الأمور يتحرى ما جاء به النص .

مثلا لو قال قائل : هل فصل الله سى آدم عموما على جميع المخلوقات ؟

قلا : لا ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ [الاسراء : ٧٠] . ما قال على كل ما خلقنا .

ممثل هذه الإطلاقات ينبغي على الإنسان أن يتقيد فيها بما جاء به النص فقط ، ولا يتعدى ، والحمد لله نعلم أن محمدا ﷺ خاتم النبيين ، وأشرف الرسل ، وأفضلهم ، وأكرمهم عند الله عز وجل ، وأدلة ذلك من القرآن والسنة الصحيحة معروفة مشهورة .

وأما ما لم يرد به دليل صحيح ، فإن الاحتياط أن تتزوع عنه .

أما كون هذه من عبارات الصوفية أو غير الصوفية ، فلا أدري ، لكنه مشهور عند كثير من العلماء ، يجدهم يقولون : إن محمدا أشرف الخلق .

س ١٧٧ : سُبُلِ رَحْمَةِ اللَّهِ - ما رأيكم فى وصف النبي ﷺ بخبيب الله ؟

فأجاب رحمه الله النبي ﷺ خبيب الله ، لا شك ، فهو حبيب لله ، ومحبوب لله . ولكن هناك وصف أعلى من ذلك ، وهو خليل لله .

فالرسول عليه الصلاة والسلام خليلُ الله ، كما قال ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي حَلِيلًا ، كما اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ حَلِيلًا »^(١) .

ولهذا مَنْ وَضَعَهُ بِالْحَبِيَّةِ فَقَطْ فَإِنَّهُ مَزَلَهُ عَنْ مَرَاتِبِهِ ، فَالْحُلَّةُ أَعْظَمُ مِنَ الْحَبِيَّةِ وَأَعْلَى ، فَكُلُّ الْمُؤْمِنِينَ أَجْنَاءُ لِلَّهِ ، وَلَكِنَّ الرُّسُولَ ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، فِي مَقَامٍ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ ، وَهِيَ الْحُلَّةُ ، فَقَدْ اتَّخَذَهُ اللَّهُ حَلِيلًا ، كما اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ حَلِيلًا .
لِذَلِكَ تَقُولُ : إِنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَلِيلُ اللَّهِ ، وَهَذَا أَعْلَى مِنْ قَوْلِنَا : حَبِيبُ اللَّهِ ؛ لِأَنَّهُ مُتَّفَعٌ لِلْمَحَبَةِ وَرِيَادَةِ ؛ لِأَنَّهُ عَايَةُ الْمَحَبَةِ .



س ١٧٨ : سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ كَثْرَةُ الْأَلْفَاظِ عِبرِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُسْتَفْتَلَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، مِثْلُ : الْبِجَرِ وَالْبُيُوزِينَ ، وَالْمَشْكَلَةُ هِيَ عَدَمُ وَجُودِ الْمُرَادِفِ مِنَ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ ، إِلَّا بَعْدَ انْتِشَارِ الْأَسْمِ الْأَعْجَمِيِّ ، أَوْ أَنَّ الْمُرَادِفَ يَكُونُ طَوِيلًا ، فَلَا يَحِيلُ النَّاسُ إِلَيْهِ . أَزْجُو التَّوْجِيهَ ، وَجَزَاكُمُ اللَّهُ خَيْرًا .

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : أَوَّلًا : جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا لِدَفَاعِكَ عَنِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ الَّتِي نَزَلَ بِهَا الْقُرْآنُ ، وَالَّتِي هِيَ أَشْرَفُ لَعَابِ الْعَالَمِ ، حَتَّى زَوَى أَنَّهَا لَفَةٌ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ .

وَمِنَ الْحَقِيقَةِ - كما تَفَضَّلْتَ - يَنْبَغِي أَنْ يُجْعَلَ بَدَلُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الْأَعْجَمِيَّةِ كَلِمَاتٌ عَرَبِيَّةٌ ، مِثْلًا : الْبِجَرُ ، يُسَمَّى بِالنَّدَاءِ الْآلِي ، أَوْ : الْمَادِي ، وَالْبُيُوزِينَ هِيَ سِيَارَاتُ الْأَشْجَرَةِ .

وَإِذَا اغْتَادَ النَّاسُ ذَلِكَ زَالَ الْأَسْمُ الْأَعْجَمِيُّ ، عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ لَيْسَتْ مُهِمَّةً جَدًّا ؛ لِأَنَّ هَذِهِ كَلِمَةً لَشَىءٍ مُعَيَّنٍ ، لَيْسَتْ كَلِمَةً مَعْنَى يَدُورُ بَيْنَ النَّاسِ ، وَيَسْتَقِيلُ

لمعى العربى إلى معنى غير عربى .

وقد ذكر فى القرآن الكريم أشياء مُغرِبة ، وهى أعجمية ، مثل : « سُندُس » ، « إشتَرَق » ، وما أشبهها ، فهذه الأعلام إن جاءت باللغة الأعجمية ، فأمرها سهل . لكن لا شك أن الحيز أن نُوجد لها اسما عربيا ، بشرط أن لا يكون طويلا ؛ لأنه إذا كان طويلا فزُ الساس منه إلى الاسم الآخر ، وإن كان أعجميا ؛ لأنه قصير ومختصر ، واللغة العربية لا شك أن فيها ما يُغنى عن الاقتباس من كل اللغات الأخرى .



س ١٧٩ : سُبُل الشيخ رحمه الله : يُدْخِلُ البعض فى طَيَات كلامه العربى كلمات أجنبية عندما تَخَدُّثُ معه ، وربما كانت هذه الكلمات لا حاجة لها ، فما تعليقكم على هذا الأمر ؟

أجابه رحمه الله : تعليقى أن المسلم يتبغى له أن لا يتكلم بعبر العربية ، إلا إذا دعت الحاجة إلى ذلك ؛ لكون الشيء معروفا باسمه غير العربى ، أو كون المخاطب لا يفهم من العربية إلا قليلا ؛ فإن هذا لا بأس به .

أما إذا كان الإنسان عربيا ، وهذا الشيء الذى تَخَدُّثُ عنه ، له اسم فى اللغة العربية ، فلا يتبغى له أن يتبنى بشىء آخر من اللغات الأخرى ؛ لأن أفضل اللغات ، وأتمها ، وأحسنها ، هى فى اللغة العربية .

ولهذا نزل القرآن باللغة العربية ، وهو أفضل الكتب التى أنزلها الله تعالى على رسوله ، وكان أيضًا لسان آخر الأنبياء وخاتمهم محمد ﷺ ، لسان العرب . وهو دليل واضح على فضيلة اللغة العربية .



س ١٨٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ . عَنْ وَصْفِ الْإِنْسَانِ بِأَنَّهُ حَيَوَانٌ نَاطِقٌ ؟

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : الْحَيَوَانُ الْبَاطِلُ يُطْلَقُ عَلَى الْإِنْسَانِ ، كَمَا ذَكَرَهُ أَهْلُ الْمُتَطَلُّعِ ،
وَلَيْسَ فِيهِ عِنْدَهُمْ عَيْتٌ ؛ لِأَنَّهُ تَعْرِيفٌ بِحَقِيقَةِ الْإِنْسَانِ ، لَكِنَّهُ فِي الْغُرُوبِ قَوْلٌ يُغْتَرَبُ
قَدْ حُاسِيَ فِي الْإِنْسَانِ ، وَلِهَذَا إِذَا حَاطَبَ الْإِنْسَانُ بِهِ عَامِيًّا فَإِنَّ الْعَامِيَ سَيَقْتَضِي أَنْ هَذَا قَدْ حَسِيَ
فِيهِ ، وَحِكْمُهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُحَاطَبَ بِهِ الْعَامِيُّ ؛ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يُحْسِيءُ إِلَى الْمُسْلِمِ هُوَ
حَرَامٌ .

أَمَّا إِذَا حُوطِبَ بِهِ مَنْ يَفْهَمُ الْأَمْرَ عَلَى حَسَبِ اصْطِلَاحِ الْمَنَاطِقَةِ ، فَإِنَّ هَذَا لَا
حَرَجَ فِيهِ ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا شَكَّ أَنَّهُ حَيَوَانٌ بِاعْتِبَارِهِ أَنَّهُ فِيهِ حَيَاةٌ ، وَأَنَّ الْفَصْلَ الَّذِي
يُخَيِّرُهُ عَنْ غَيْرِهِ مِنْ بَقِيَةِ الْحَيَوَانَاتِ هُوَ الطَّلُقُ .

ولِهَذَا قَالُوا : إِنْ كَلِمَةُ « حَيَوَانٌ » جِنْسٌ ، وَكَلِمَةُ « نَاطِقٌ » فَصْلٌ ، وَالْجِنْسُ يُغْمَرُ
الْمَعْرُوفَ وَغَيْرَهُ ، وَالْفَصْلُ يُخَيِّرُ الْمَعْرُوفَ عَنْ غَيْرِهِ .

س ١٨١ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : عَنْ عِبَارَةٍ : « مَا صَدَّقْتُ عَلَى اللَّهِ ؟ »

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : « مَا صَدَّقْتُ عَلَى اللَّهِ » ، يَعْنِي : مَا ظَنَنْتُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْعَلُ
هَذَا ؛ لِأَنَّهُ يُشْتَبَعُ فِي نَظَرِهِ وَقَوْلِهِ ذَلِكَ ، وَلِهَذَا لَا تَقَالُ إِلَّا إِذَا حَصَلَ الشَّيْءُ بَعْدَ مُعَانَاةٍ
وَتَصَبُّ . وَعَلَى هَذَا فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ ، وَلَا أَحَدٌ يَتَنَبَّأُ بِهَذَا الْقَوْلِ : أَنِّي مَا صَدَّقْتُ اللَّهَ .

س ١٨٢ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : عَنْ هَذِهِ الْعِبَارَةِ : « مَا صَدَّقْتُ عَلَى اللَّهِ أَنْ

يَكُونَ كَذَا وَكَذَا ؟ »

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ . يَقُولُ الْبَاسُ : مَا صَدَّقْتُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ كَذَا وَكَذَا ،
وَيَقُولُونَ : مَا تَوَقَّعْتُ وَمَا ظَنَنْتُ أَنْ يَكُونَ هَكَذَا ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى مَا صَدَّقْتُ أَنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ
لِعَجْرِهِ عَمَّ مَثَلًا ، فَالْمَعْنَى : أَنَّهُ مَا كَانَ يَقَعُ فِي ذَهْنِي هَذَا الْأَمْرُ .

هذا هو المراد بهذا التعبير . فالمعنى إذن صحيح ، لكن اللفظ فيه إيهام ، وعلى هذا يكون تحسُّب هذا اللفظ أحسن ؛ لأنه ثبوته ، ولكن التحريم صعب أن نقول : حرام . مع وضوح المعنى ، وأنه لا يقصِّد به إلا ذلك .

س ٩٨٣ : سئل الشيخ رحمه الله : عن هذه العبارة « الله يسأل عن حالك ؟ »

فأجاب رحمه الله : هذه العبارة : « الله يسأل عن حالك » . لا تجوز ؛ لأنها توهم بأن الله تعالى يجهل الأمر ، فيحتاج أن يسأل ، وهذا من المعلوم أنه أمرٌ مُكْرَرٌ عظيم ، والقائل لا يريد هذا في الواقع ؛ أي : لا يريد أن الله يخفى عليه شيء ، ويحتاج إلى سؤال .

لكن هذه العبارة قد تُفِيد هذا المعنى ، أو توهم هذا المعنى ، فالواجب العدول عنها ، واشتيد ألها بأن تقول : « أسأل الله أن يَغْتَنِي بك » . أو « أن يُلْطِفَ بك » ، وما أشبهها .

س ٩٨٤ : سئل الشيخ رحمه الله : عندما يسأل بعض الناس ، فيقال له : « أين الله ؟ » فيقول : « الله موجود في كل مكان » ، أو : « في كل الوجود » . فهل إحسانهم صحيحة على إطلاقها ؟

فأجاب رحمه الله : هذه إجابة باطلة ، لا على إطلاقها ، ولا تقييدها ، فإذا سئل : أين الله ؟ فليقل : « في السماء » . كما أجابت بذلك المرأة التي سألتها النبي ﷺ : « أين الله ؟ » قالت : « في السماء »^(١) .

(١) مسلم ١/٣٨١ ، ٣٨٢ (٥٣٧) ، وأبو داود (٩٣٠) .

وأما من قال : موحود فقط فهذا خيضة^(۱) عن الجواب ، ومراوغة منه .
وأما من قال : إن الله في كل مكان وأراد بذاته ، فهذا كبر ؛ لأنه تكذيب لما
دلت عليه النصوص بل الأدلة السمعية ، والعقلية ، والفطرية - من أن الله تعالى عال
على كل شيء ، وأنه فوق السماوات ، مُستَوٍ على عرشه .

من ١٨٥ : قيل الشيخ رحمه الله : ما حكم ثناء الإنسان على الله تعالى بهذه
العبارة : « بيده الخير والشر » ؟

فأجاب رحمه الله : أفضل ما ينشئ به العبد على ربه هو ما أثنى به سبحانه على
نفسه ، أو أثنى به عليه أعلم الناس به بيده محمد ﷺ .

والله عز وجل لم ينشئ على نفسه ، وهو يتحدث عن عموم ملكه وتعام سلطانه
وتصرفه ، أن بيده الشر ، كما في قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي
الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْخَيْرُ
إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الرعد ٢٦] .

فأثنى سبحانه على نفسه بأن بيده الخير في هذا المقام ، الذي قد يكون شراً
بالنسبة لحمله ، وهو الإنسان المنقذ عليه الذل ، ولكنه خير بالنسبة إلى فعل الله
لصدوره عن حكمة بالغة ، ولذلك أعقبه بقوله : ﴿ يَدُكَ الْخَيْرُ ﴾ .

وهكذا كل ما يُقدَّرُه الله من شرور في مخلوقاته ، هي شرور بالنسبة لحالتها ، أما
بالنسبة لفعل الله تعالى لها وإيجاده فهي خير لصدورها عن حكمة بالغة ، فهناك
فرق بين فعل الله تعالى الذي هو فعله ، كله خير ، وبين مفعولاته ، ومخلوقاتِه السائبة
عنه ففيها الخير والشر .

(١) يقال : حاد عنه يجهده حننه وخيوطاً ، ويخندقه ، أي مال عنه وغدر . وانظر مختار الصحاح (ج ٥)

ويريد الأمر وصوحاً أن النبي ﷺ أتى على ربه نبارك وتعالى بأن الخير بيده ، وفي نسبة الشر إليه ، كما في حديث علي رضي الله عنه الذي رواه مسلم وغيره مرفوعاً ، وفيه أنه ﷺ كان يقول إذا قام إلى الصلاة : « وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ » . إلى أن قال : « لِبَيْتِكَ وَمَعْدَنِكَ ، والخير كله في يَدَيْكَ ، والشر ليس إليك » ^(١) .

ففي ﷺ أن يكون الشر إلى الله تعالى ؛ لأن أفعاله ، وإن كانت شرّاً بالنسبة إلى محالها ، ومن قامت به ، فليست شرّاً بالنسبة إليه تعالى ، لصدورها عن حكمة بالغة تَقْضِي الخَيْرَ .

وبهذا يتبين أن الأولى ، بل الأوجب ، في التثنية على الله أن تقتصر على ما أتى به على نفسه ، وأتى به عليه رسوله ﷺ ؛ لأنه تعالى أعلم بنفسه ، ورسوله محمد ﷺ أعلم بالخلق به ، فقول : بيده الخير ، وتقتصر على ذلك ، كما هو في القرآن الكريم والسنة .

س ١٨٦ : مثل الشيخ رحمه الله : ما صحة هذه العبارة : « اجعل بينك وبين الله صلة » ، واجعل بينك وبين الرسول ﷺ صلة ؟

فأجاب رحمه الله : الذي يقول : « اجعل بينك وبين الله صلة » ؛ أي : بالتعبد له ، و : « اجعل بينك وبين الرسول ﷺ صلة » ؛ أي : بالتأبعية فهذا حق .

■ أما إذا أراد بقوله : « اجعل بينك وبين الرسول ﷺ صلة » ؛ أي : اجعله هو منجأك عند الشدائد ، ومشتغائك عند الكربات ، فإن هذا مُحَرَّم ، بل هو شرك أكبر مخرج عن الملة .

(١) مسلم ٥٣١/١ (٧٧١)، وأبو داود (٧٦١)، والنسائي (٨٩٦).

س ١٨٧ . سُئِلَ الشَّيْخَ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَا رَأَيْتُكَ فِي قَوْلِ بَعْضِ النَّاسِ ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْطُبَ لِشَحْصٍ مِنْ شَحْصٍ آخَرَ . يَقُولُ لَوْلَى الْمَرْأَةُ . إِنْ فَلَانَا يَطْلُبُ لِنَسَبِ اللَّهِ وَنَسَبِكَ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : رَأَيْتُ أَنْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ ؛ أَنْ يَقُولَ الْخَاطِبُ : إِنْ فَلَانَا يَطْلُبُ لِنَسَبِ اللَّهِ وَنَسَبِكَ . كَلِمَةٌ مُتَكَرِّرَةٌ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا نَسَبَ لَهُ ، اللَّهُ وَاحِدٌ ، أَخَذَ ، صَنَعَدَ ، لَمْ يُلِدْ ، وَلَمْ يُؤَلَدْ .

وَأَيْضًا حَتَّى قَوْلُ : نَسَبِكَ . هَذِهِ لَعْنٌ عَرَفِيَّةٌ ؛ لِأَنَّ السَّبَّ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ هَمَّ الْقَرَابَةِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ﴾ [العرفان . ٥٤] . فَالنَّسَبُ الْقَرَابَةُ ، وَالصَّهْرُ هُمْ أَقَارِبُ الزَّوْجَيْنِ .



س ١٨٨ : سُئِلَ الشَّيْخَ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَنِ حُكْمِ قَوْلِ (أَخِي) لِغَيْرِ الْمُسْلِمِ ؟ وَكَذَلِكَ قَوْلِ : صَدِيقٍ وَرَفِيقٍ ؟ وَحُكْمِ الضَّحِكِ إِلَى الْكُفَّارِ لَطَلِبِ الْمُودَةِ ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ . أَمَّا قَوْلُ : « يَا أَخِي » . لِغَيْرِ الْمُسْلِمِ ، فَهَذَا حَرَامٌ ، وَلَا يَحُورُ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَخًا لَهُ مِنَ النَّسَبِ أَوْ الرِّضَاعِ ؛ وَدَلِيلُ ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا انْتَقَتِ أَخُوَّةُ النَّسَبِ وَالرِّضَاعِ لَمْ يَتَّقَ إِلَّا أَخُوَّةَ الدِّينِ ، وَالْكَافِرُ لَيْسَ أَخًا لِلْمُؤْمِنِ فِي دِينِهِ .

وَتَذَكُّرُ قَوْلِ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى نُوحٍ : ﴿ رَبِّ إِنِّي أَتَيْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّكَ الْخَبِيرُ وَأَنْتَ أَتَحْكُمُ الْخَائِكِينَ » قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ﴿ [هود - ٤٥ ، ٤٦] .

وَأَمَّا قَوْلُ : « صَدِيقٌ ، وَرَفِيقٌ » وَنَحْوَهُمَا ، فَإِنْ كَانَتْ كَلِمَةً عَابِرَةً يُقْصَدُ بِهَا نِدَاءٌ مَنِ جُهِّلَ اسْمُهُ مِنْهُمْ ، فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ .

وَإِنْ قُصِدَ بِهَا مَعَاهَا تَوَدُّدًا وَتَقَرُّبًا مِنْهُمْ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ خَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾ [المجادلة : ٢٢] .

فكل كلمات التلطف التي يُقصدُ بها المؤدَّة لا يجوزُ للمؤمن أن يُخاطبَ بها
أحدًا من الكفار .



س ١٨٩ . سئل الشيخ رحمه الله : حكم تهنة النصارى في أعيادهم ؟
فأجاب رحمه الله : نشر ما كتبناه في حكم تهنة النصارى بأعيادهم أمرٌ
مطلوب ، والإنسان تزجره الله أن يأجره عليه حتى يضمر المسلمين بأن تهنة النصارى
بأعيادهم مُحَرَّمَةٌ بالاتفاق ، كما نقل ذلك ابن القيم رحمه الله في كتابه « أحكام أهل
الذمة » .

لأنَّ المُهَنَّى لهم هُتَاءٌهم يشعائر الكفر ، كما لو هُتَاءٌهم بعبادة الصليب ، أو
هُتَاءٌهم بأكل الخنزير ، أو بشرب الخمر ، أو ما أشبه ذلك .
فنشرها حتى يَعْلَمَ الناسُ الحكم الشرعي حتى لا يفتنوا ، وَيَطُولَ عليهم الأمدُ ،
فعل طيب ، فيُؤَجِّرُ الإنسانُ عليه إن شاء الله .

أما مُشاركتهم في أعيادهم بالتَّهْنِئَةِ ، وصنع الأُطْعِمَةِ ، وما أشبه ذلك فإنه
حرام ، وإن كان دون التهنة ، ولكنه حرامٌ أيضًا ، ولهذا يُقتنن من إظهار شعائر
أعيادهم في بلاد المسلمين ، ولا يجزئ أن يُظهِرُوا شعائر دينهم في بلاد المسلمين .
س ١٩٠ : سئل الشيخ رحمه الله : فضيلة الشيخ محمد الصالح العليمي ،
السلامة عليكم ورحمة الله وبركاته : هل يجوزُ لي أن أذهب إلى قسٍّ " لأهنته
سلامة الوصول والعودة ؟

فأجاب رحمه الله : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ...

(١) النشر - بالفتح - رئيس من رؤساء النصارى في الدين والعلم ، وكنا القسيس ، بكسر القاف .
وانظر مختار الصحاح (ق م س) .

لا يحوزُ الذَّهَاتُ إلى أحدٍ من الكفار عند قدومه للتهنئة بوصوله، والسلام عليه؛ لأنه ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تَبْدُوا اليهود، ولا الصابريين بالسلام»^(١).

وأما ذهابُ النبي ﷺ لليهودي الذي كان مريضاً فإن هذا اليهودي كان غلاماً يتخذهُ النبي ﷺ، فلما مرضَ عاذه النبي ﷺ ليغرضَ عليه الإسلام، فعرضه عليه فأشلم^(٢).

فأين هذا الذي يعودُه ليغرضَ عليه الإسلام، من شخصٍ زار قسماً ليهنئته بسلامة الوصول، ويرفع من معنويته، لا يمكن أن يقيسَ هذا على ذلك إلا جاهلٌ أو صاحبُ هوى.



س ١٩١: سئل الشيخ رحمه الله: عن حكم تهنئة الكفار بعيد الكبريش؟ وكيف نردُّ عليهم إذا هنَّأنا بها؟ وهل يجوزُ الذَّهَاتُ إلى أماكنِ الحفلات التي يُقيمونها بهذه المناسبة؟ وهل يأنتم الإنسان إذا فعل شيئاً مما ذكر بغير قصد؟ وإنما فعله إما مُعاملَةً، أو خيائاً، أو إخراجاً، أو غير ذلك من الأسباب؟ وهل يجوزُ التشبُّهُ بهم في ذلك؟

فأجاب رحمه الله: تهنئة الكفار بعيد الكبريش، أو غيره من أعيادهم الدينية،

(١) مسلم ١٧٠٧/٤ (٢١٦٧)، والترمذي (٢٧٠٠).

وقال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله في الشرح للمتح ٢١٤/٢ في معنى هذا الحديث: فإذا تقابل المسلمون والكفار في الطريق فلا بد أن يتمايز بعضهم عن بعض، فهل يحس متمايز حتى يدحلقوا؟ لا، يبقى نحن صابرين، ويجعل الصبيح عليهم، فهم الذين ينمازون.

وهذا معنى الحديث، وليس معنى الحديث أن الإنسان إذا رأى الكافر صابقه حتى يكون على الجدار، هذا لم يكن معروفًا في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام، ولا أراد النبي عليه الصلاة والسلام. اهـ

(٢) البخاري (١٣٥٦)، (٥٦٥٧)، وأبو داود (٣٠٩٥).

حرمة بالاتفاق، كما نقل ذلك ابن القيم في حقه الله - في كتابه «أحكام أهل
لدن» ، حيث قال : « وأما التهنئة بشعائر الكفر المخصصة به فحرام بالاتفاق ، مثل
أن يُهنئهم بأعيادهم وصومهم ، فيقول : عيد مبارك عليك ، أو تهنأ بهذا العيد
ونحوه

فهذا إن سلم قائله من الكفر فهو من الخزيات ، وهو بمنزلة أن يُهنئ بسجوده
لصليب ، بل ذلك أعظم إثماً عند الله ، وأشدّ مَقْتاً من التهنئة بشرب الخمر وقتل
النفس ، وارتكاب الفروج الحرام ونحوه .

وكثير ممن لا قدر للدين عنده يقع في ذلك ، ولا يدرى قُبْح ما فعل ، فمن هنا
عدا بمصيبة أو بدعة ، أو كفر فقد تعرض لمَقْتِ الله وسخطه . انتهى كلامه
في حقه الله .

وإنما كانت تهنئة الكفار بأعيادهم الدينية حراماً ، وبهذه المثابة التي ذكرها ابن
القيم ؛ لأن فيها إقراراً لما هم عليه من شعائر الكفر ، ورضاً به لهم ، وإن كان هو لا
يرضى بهذا الكفر لنفسه .

لكن يخزم على المسلم أن يرضى بشعائر الكفر ، أو يهنئ بها غيره ؛ لأن الله
تعالى لا يرضى بذلك ، كما قال الله تعالى : ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا
يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ (الرمر - ٢٧) .

وقال تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [البقرة - ١٣] . وتهنئتهم بذلك حرام ، سواء كانوا مشاركين
للشخص في العمل ، أم لا .

وإذا هَسَرُوا بأعيادهم فإنسا لا نجيتهم على ذلك ، لأنها ليست بأعياد لنا ،
ولأنها أعياد لا يرضاها الله تعالى ؛ لأنها إما مُبتدعة في دينهم ، وإما مشروعة ،

لكن نُصِحت بدين الإسلام الذي نعت الله به محمداً ﷺ إلى جميع الخلق ، وقال فيه : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ عِزَّ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ نُقِلَ بِهِ وَهُوَ فِي الْآجِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران : ٨٥] .

واجابة المسلم دعوتهم بهذه المناسبة حرام ؛ لأن هذا أعظم من تهيتهم بها ، لما في ذلك من مشاركتهم فيها .

وكذلك يخرم على المسلمين التشبه بالكفار بإقامة الحفلات بهذه المناسبة ، أو تبادل الهدايا ، أو توزيع الخلوى ، أو أطباق الطعام ، أو تعطيل الأعمال ، ونحو ذلك ؛ لقول النبي ﷺ : « مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ » ^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه « اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم » : « مشابھتهم في بعض أعيادهم تُوجب سرور قلوبهم بما هم عليه من الباطل ، وربما أطمعهم ذلك في انتهاز الفرص ، واستذلال الضعفاء » . انتهى كلامه ، يرحمه الله .

ومن فعل شيئاً من ذلك فهو أنف ، سواء فعله مجاملة أو تودُّدًا ، أو حياءً ، أو لغیر ذلك من الأسباب ؛ لأنه من المُداهية في دين الله ، ومن أسباب تقوية نفوس الكفار ، وفخريهم بدينهم .

والله المسرور أن يُعزَّ المسلمین بدينهم ، ويُزَّ قهَم الثبات عليه ، ويُصَرَّهم على أعدائهم ، إنه قوي عزيز .

(١) أحمد ٥٠/٢ ، وأبو داود (٤٠٣١) .

وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله : إسناده صحيح .

وقال الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٦١٤٩) : صحيح .

س ١٩٢ : سئل الشيخ رحمه الله : ما حكم التهنة بالسنة المحرمة ، وبما إذا يُرَدُّ على المُهَنَّى ؟

فأجاب رحمه الله : إن هُتِّاك أحدَ فُرْدٍ عليه ، ولا تَبْدَأُ أحدًا بذلك ، هذا هو الصواب في هذه المسألة .

لو قال الإنسان مثلاً : أَهْنُك بهذا العام الجديد . قل : هُتِّاك الله بالخير ، وجعله عام خير وبركة .

لكن لا تَبْدَأُ النَّاسَ أنت ؛ لأنني لا أَعْلَمُ أنه جاء عن السلف أنهم كانوا يُهَنُّون بالعام الجديد ، بل أَعْلَمُ أن السلف لم يَتَّخِذُوا الْمُحَرَّمَ أَوَّلَ العام الجديد إلا في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه .



س ١٩٣ : سئل الشيخ رحمه الله : بالنسبة لعارة من يقول : عندما نفصى الله سبحانه وتعالى . ويتبع ذلك عَمَّا أمر الله به سَقَطَ من عين الله سبحانه وتعالى ؟
فأجاب رحمه الله : هذه عبارة يُريدُ العربُ بها أن الإنسانَ يَقِلُّ شأنه ، وأمره عند الله عزَّ وجلَّ ، وليسوا يُريدون أن الإنسانَ كان في عين الله ، ثم سَقَطَ منها ، أبداً ، ولا يَظَرُّ لهم على بالٍ ، لكن يُريدون بقولهم : سَقَطَ من عين الله . أي : نقص قدره عند الله عزَّ وجلَّ .

وقد يَشْتَعْمَلُ هذه العبارة بعضُ العلماءِ المُتَحَقِّقِينَ الدِّينَ لا تَشْكُ في أن عندهم من علم التوحيد والعقيدة ما لا يَصِلُ إليه كثيرٌ من الناس ، بل كثيرٌ من العلماء .
وإذا عَرَفَ المراد ، ولم يَكُنْ فيه التباسٌ بأيِّ حالٍ من الأحوالِ بالباطلِ فلا بأس في التعبير به . كما قال السيِّدُ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ لَمُعَادٍ حين قال له : يا رسولَ الله : إنا لَمُؤَدِّوْنَ بما نَتَكَلَّمُ به ؟

قال : « ثَبِّكَ أَنْتَ يَا مُعَاذُ ، وَهَلْ يَكُنُّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ » . أو قال : « عَلَى مَسَاحِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ »^(١) .

فَأَنْتَ تَرَى أَنَّ هَذَا دَعَاءَ عَلَيْهِ بِأَنْ تُعْقِبَهُ أُمُّهُ ، وَلَكِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُرِدْ هَذَا ، إِنَّمَا أَتَى بِعِبَارَةٍ يُتِمُّ بِهَا الْعَرَبُ ، يُرِيدُونَ بِهَا الْحَثَّ عَلَى التَّوْبَةِ مِنْ هَذَا الشَّيْءِ .

وَأِنْ كَانَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ : إِنَّ مَعْنَى « ثَبِّكَ أَنْتَ يَا مُعَاذُ » . يَعْنِي : إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ لِسَانُهُ ؛ لِأَنَّ الرَّمْوَ بْنَ عُبَيْدٍ قَالَ : « أَلَا أُخْبِرُكَ بِمَلَايِكَةٍ^(٢) ذَلِكَ كُلُّهُ ؟ » قَالَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَأَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ ، وَقَالَ : « كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا » .

وَلَكِنَّ الْمَعْنَى الْأَوَّلَ هُوَ الصَّحِيحُ .

وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ ﷺ : « تُنْكَخُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ : لِمَالِهَا ، وَخَسْبِهَا ، وَجَمَالِهَا ، وَدِينِهَا ، فَاطْفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ ، تَرَبَّتْ يَدَاكَ »^(٣) .

مَعْنَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ : افْتَقَرْتَ يَدَاكَ حَتَّى لَصِقَتْ بِالتُّرَابِ ، وَلَكِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُرِدْ هَذَا ؛ لِأَنَّهُ يَحْثُّهُ عَلَى الظُّفْرِ بِذَاتِ الدِّينِ ، فَلَا يُجِبُّكَ أَنْ يَذْغَوْا عَلَيْهِ بِالْفَقْرِ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ الْحَثُّ عَلَى مَا أُرْسِدَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الظُّفْرِ بِذَاتِ الدِّينِ .

س ١٩٤ : سَبَّلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ . هَاكَ عِمَارَةٌ وَجَدْتُهَا مَكْتُوبَةً عَلَى أَحَدِ أَنْوَاعِ الشَّايِ ، وَهِيَ : « الْأَوَّلُ أَبْسَمَا كُنْتُ » وَعِبَارَةٌ أُخْرَى مَكْتُوبَةٌ عَلَى أَحَدِ التَّبَوُّكِ . وَهِيَ : « نَحْنُ مِنْكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ » . فَهَلْ هَذِهِ الْعِبَارَاتُ حَازِلَةٌ أَمْ لَا ؟

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَمَّا الْعِبَارَةُ الْأُولَى الْمَكْتُوبَةُ عَلَى أَحَدِ أَنْوَاعِ الشَّايِ ، فَإِنَّهُ يَعْنِي بِقَوْلِهِ : « الْأَوَّلُ » ؛ أَيُ : النَّوْعُ الْأَوَّلُ هِيَ أَى مَكَانٍ ، وَالْمَقْصُودُ مِنْ ذَلِكَ هُوَ الدُّعَاءُ

(١) الترمذى (٢٦١٦) ، وابن ماجه (٣٩٧٣)

قال الشيخ الألبانى رحمه الله فى صحيح الجامع (٥١٣٦) صحيح .

(٢) الملاك بالكسر والفتح - يوم الشىء يعطاه ، وما يُتَمَسَّدُ عِيبُهُ فِيهِ : النِّهَايَةُ لِأَيِّ الْأَمْرِ (م ل ك) .

(٣) البخارى (٥٠٩٠) ، ومسلم ١٠٨٦/٢ (١٤٦٦) .

لهذا الشاي .

ولا أَظُنُّ أَنَّ مَنْ كَتَبَهَا أَرَادَ أَنْ يُشَبِّهَ هَذَا الشَايَ بِاسْمِ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَعَ ذَلِكَ فَهَذِهِ الْعِبَارَةُ لَا تَنْبَغِي .

أَمَّا الْعِبَارَةُ الْأُخْرَى : وَهِيَ مَا كُتِبَ عَلَى أَحَدِ الْبَنُوكِ : « نَحْنُ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْمْ » . فَإِنَّا نَقُولُ : نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُبَيِّنَ تَحْوِيلَ هَذِهِ الْبَنُوكِ إِلَى مُعَامَلَاتٍ إِسْلَامِيَّةٍ بِأَقْرَبِ وَقْتٍ مُمَكِّنٍ .

مَنْ يَرِيدُونَ أَيْضًا أَنْ هَذَا الْبَنُوكُ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْ ، بِمَعْنَى : أَنْكَ إِذَا كُنْتَ فِي بَلَدِكَ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْتَفِيدَ ، وَإِذَا كُنْتَ فِي بَلَدٍ آخَرَ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْتَفِيدَ ، كَمَا هُوَ الْآنَ .

وَلَا أَظُنُّ أَيْضًا أَنَّهُمْ يُرِيدُونَ إِحَاطَةَ الْبَنُوكِ بِكُلِّ مَكَانٍ ، لَكِنْ مَعَ ذَلِكَ أَرَى أَنْ تُسْتَبْدَلَ هَذِهِ الْعِبَارَةُ .

أَمَّا عِبَارَةُ الشَايِ فَيَقَالُ مِثْلًا : « هَذَا أَحْسَنُ شَايٍ » . إِنْ كَانَ هُوَ أَحْسَنَ شَايٍ .
أَمَّا عِبَارَةُ الْبَنُوكِ فَيُمْكِنُ أَنْ تُسْتَبْدَلَ بِقَوْلِهِمْ " : اللَّهُمَّ أَعِنَّا عَلَى أَنْ تَتَحَوَّلَ هَذِهِ الْبَنُوكُ إِلَى مُعَامَلَاتٍ إِسْلَامِيَّةٍ .



س ١٩٥ . سَبَّلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : شَخْصَ هَذِهِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ، وَلَهُ أَصْدِقَاءُ سَوَاءٌ . بِتَخَشُّعٍ لَهُمْ أَنَّهُ مَا فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ ، وَأَنَّهُ مَشْغُولٌ ، وَيَتَخَشَّى عَلَى نَفْسِهِ أَنْ يَكُونَ كَذَابًا بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ ؟

فَأُجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : هَذَا الَّذِي مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْهَدَايَةِ ، وَلَهُ قُرْآنُ السَّوَرِ ، يَتَعَدَّرُ

(١) كَأَنَّ هَذَا نَقْطَةً مِنْ هَذِهِ الْعُرَى ، وَهُوَ الْعِبَارَةُ الَّتِي يُسْتَبْدَلُ بِهَا الْعِبَارَةُ الْمَكْتُوبَةُ عَلَى الْبَنُوكِ . وَتَكُونُ الْعِبَارَةُ الْمَكْتُوبَةُ دَعَاءَ دَعَا بِهِ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آخِرِ خُتْبِهِ .

لهم إذا جاءوا إليه بأنه مشغول ، لا حرج عليه إذا فعل ذلك ، ويؤى بقوله : مشغول ، مشغول بالذكر ، مشغول مع الأهل ، مشغول بإصلاح البيت ، أو نحو ذلك ، ويتأول في هذه الحال ، لا بأس به ؛ لأنه يريد أن يتسلم من شرهم .

ولكن هناك شيء أحسن من هذا أن يذخلهم ويقرض عليهم الهداية ، يذغوهم للهدى ، ويقول لهم مثلاً : الحمد لله ، هداني الله عز وجل ، ووجدت أن الهداية نور ، وانشرائح صدر ، وأتس وطغائية ، وأنا كسب مثلكم في السابق ، لكن وجدت الخير والهداية ، اعملوا لهذا الخير .

يدعوهم فربما يهتدون ، وإذا لم يز منهم استجابة ، فإمكانه هو أن يزور أحدهم زيارة خاصة في البيت ، ويذغوه ؛ لأنك إذا عجزت عن الجمع فعليك بالأفراد . وهذا من الحكمة ؛ لأن الجمع إذا كان جميعاً قد يكون بعضهم يغوى البعض على عدم القبول ، ويتفرون على ما هم عليه ، لكن إذا جئتهم واحداً واحداً استجاب لك الواحد تلقوا الآخر .

فهذا هو الأولى إذا كان يتكبر من إصلاحهم وهدايتهم ، أما إذا لم يتكبر فلا بأس أن يقول : أنا مشغول . ويقول لأهل البيت إذا عرف أنهم هم قولوا : فلا غير موجود .

فهذا يجوز إذا نوى غير موجود بأحد حجب البيت ، وهو كذلك في الحقيقة ، وإن كان موجوداً بفرقة أخرى .



س ١٩٦ : سئل الشيخ رحمه الله : هل يجوز التحدث عن قتيبة مقتل عثمان رضى الله عنه ؟

فأجاب رحمه الله : في عهد علي بن أبي طالب رضى الله عنه حصلت قتيبة منذ

قُتِلَ عُمَارُ ، حَصَلَتْ قَتْلُ عَظِيمَةٌ ، وَبَيْنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهُمْ ، لَكُنْ هَذِهِ الْفَتْنُ الَّتِي
حَصَلَتْ رَادَ النَّاسِ فِيهَا وَنَقَصُوا ، وَكَذَبُوا أَيْضًا ، وَوَضَعُوا .

كَثِيرٌ مِنَ النَّالِيَةِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ بِالذَّاتِ ؛ أَيْ : فِيمَا وَقَعَ بَيْنَ الصَّحَابَةِ فِي
صِفَتَيْنِ وَالْجَمْلِي وَغَيْرِهَا ، كَثِيرٌ مِنْهَا كَذِبٌ ، وَكَثِيرٌ مِنْهَا ضَعِيفٌ .

وَالصَّحِيحُ فِيهَا كَمَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي « الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ » ^(١) ، الصَّحِيحُ
مِنْهَا هُمْ فِيهِ مُتَّفِقُونَ مُتَّوَلُونَ ، مَنْ أَخْطَأَ مِنْهُمْ فَلَهُ أَجْرٌ ، وَمَنْ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ .
وَلَا يَجِلُّ لَنَا أَنْ نَعْلَمَ مَعَ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَبَدًا . وَإِنْ كُنَّا نَعْتَقِدُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ الْخَلِيفَةُ الرَّابِعُ ، وَأَنَّ خُلَافَتَهُ لَمْ تَنْتَهُ إِلَّا بِمَوْتِهِ ، وَأَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى الْحَقِّ مِنْ
غَيْرِهِ .

هَذَا لَا شَكَّ عِنْدَنَا فِيهِ ، لَكُنْ كَوْنًا يُنْتَضُ هَذَا ، وَتُجِبُ هَذَا ، غَلَطٌ ، وَلِذَلِكَ
قَالَ الْعُلَمَاءُ ، وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ : يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نُمَيِّزَ عَمَّا يَجْزِي
بَيْنَ الصَّحَابَةِ .

وَعَبَّرَ بَعْضُهُمْ بِقَوْلِهِ : وَنَشَكَّتْ عَنْ حَرْبِ الصَّحَابَةِ ؛ فَالَّذِي يَجْزِي بَيْنَهُمْ كَانَ
اجْتِهَادًا مَجْرُذَا ، نَشَكَّتْ مَا تَنَكَّلُ فِيهِ ، وَلَا مَسْرُوهَ بَيْنَ النَّاسِ ؛ لِأَنَّكَ إِذَا نَشَرْتَ هَذَا
بَيْنَ النَّاسِ ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَتَّقِدِخَ فِي قَلْبِ أَحَدِهِمْ الْمِيلُ إِلَى هَذَا ، أَوْ إِلَى هَذَا فَيَهْلِكَ .

فَالْأَوَّلَى أَنْ نَذَعَ الْحَدِيثَ عَمَّا يَجْزِي بَيْنَ الصَّحَابَةِ ، وَلِهَذَا لَمَّا سُئِلَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ
الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ - الَّذِي ائْتَمَّرَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْخَلِيفَةُ الْخَامِسَ - لَمَّا سُئِلَ عَمَّا وَقَعَ بَيْنَ
عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ ، قَالَ كَلِمَةً هِيَ بِجَدِيرَةٍ أَنْ تُكْتَبَ بِمَاءِ الذَّهَبِ ، قَالَ لِلَّذِي سَأَلَهُ ، قَالَ :
هَذِهِ دِمَاءُ طَهَّرَ اللَّهُ أَسْيَافَنَا مِنْهَا ، فَيَجِبُ أَنْ تُطَهَّرَ أَلْسِنَتُنَا مِنْهَا . يَمْسَى : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ
خَلَّتْ .

ولا يتبعني لما أن نقرأ ما خزي بهم ؛ لأن هذا لابد أن يوقع في قلب الإنسان المثل مع أحدهم .

وما دقت إليه أهل السنة والجماعة هو الحق ، وهو الخير ، أن تحميك عما جزي بهتهم ، كما ذكره شيخ الإسلام في العقيدة الواسطية وغيره من العلماء^(١) .

وأن نقول : هؤلاء أئمة قد حلت ، لها ما كُنْنت ولما كُنْنتا ، ولا نُسأل عما كانوا يفعلون . وفق الله الجميع لما يحب ويَرْضَى ، ونسأل الله تعالى أن نكون من قال الله فيهم : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ .



س ١٩٧ : سئل الشيخ رحمه الله : بعض الناس إذا أرادوا إثبات شيء قالوا : كما ورد على لسان الحق جل وعلا ، فما حكم ذلك ؟

فأجاب رحمه الله : من المعلوم أن الكلام في أسماء الله وصفاته موقوف على ما جاء به الوحي ؛ فإن أسماء الله وصفاته ثبوتية ؛ لأنها حصر عن تعييب ، والخير عن التعييب لا يجوز للإنسان أن يتعمد به إلا بدليل ؛ لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ الشَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عِنْدَ مُخَوِّلٍ ﴾ .

ولقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ زُحَى الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمُ وَالْبَغْيُ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

فلا يجوز أن نقول : بلسان الحق . معنى : بلسان الله ، من قال : إن لله لساناً ، ولهذا يُعْتَبَرُ من قال ذلك فائلاً بغير علم ، والقرآن الكريم ليس به أنه بلسان الله ، بل

فيه أنه بلسان عربي مبين .

والنسان يُطْلَقُ ويُرادُ به اللعنة ؛ أى . بدعة عربية ، وإنما أُطِيقَ اللسانُ على اللغَةِ ؛
لأنَّ المتكلمَ باللغة يتكلمُ بلسانٍ .

أما الرث عز وجل فلا يجوزُ أن تُثبِتَ له اللسانُ ، ولا يجوزُ أن يُنْفِيه عنه ؛ لأنه لا
علمُ لنا بذلك .

وقال فلان العلماء : إن صفات الله تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

قسمٌ وصف الله به نفسه ، فيجبُ علينا إثباته ، كالسمع والبصر ، وما أشبه
ذلك .

وقسمٌ نراه الله عن نفسه ، فيجبُ علينا نفيه ، كالظلم ، والعقْلُ والتعَبُ ،
والإغْياء . وما أشبه ذلك .

وقسمٌ سكت الله عنه ، فلا يجوزُ نفيه ، ولا إثباته ، إلا إذا كان دالاً على نقصٍ
مُخصٍ ، فيجبُ علينا نفيه ؛ لأنَّ الله مُنَزَّهٌ عن كلِّ نقصٍ .



س ٩٨ : سُبُلُ الشَّيْخِ رحمه الله عدد العذابِ محلَّ الحِكْمَةِ محلَّ الرحمةِ ؛

فهل يجوزُ أن يُقالَ : إن الحِكْمَةَ في تلك اللحظة محلَّ الرحمة ؟

فاجاب رحمه الله : نعم ، نقولُ ذلك ؛ لأنَّ عذابَ الكافرين ليس رحمةً في
الواقع مُعْدَبٌ ؛ لأنَّه انقضى الآن لا يمكنُ أن يَشْتَغِبَ ، مات لكن هي في الواقع
رحمةٌ للمؤمنين ؛ لأنَّ المؤمنَ إذا رأى عذوبه يُعْدَبُ من عِندِ الله ، لا شكَّ أنه يفرحُ ويتعجَّبُ
بذلك .

وبذلك قال الله تعالى لسيِّئه : ﴿ قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بِي إِلاَّ أَخَذَى الْحُسَيْنِ وَتَحَسَّرُوا

تَرْتَضُونَ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ۖ ﴾ .

فَمِنْ أَلَهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَنْزِعُ بِهِمْ أَعْدَاؤُهُمْ إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنِ، إِمَامِ
الْطُّغْرُ، وَإِمَامِ الشَّهَادَةِ، إِمَامِ الطُّغْرُ وَالْإِصْبَارِ عَلَى الْعَدُوِّ، وَإِمَامِ الشَّهَادَةِ، وَكُلَاهُمَا
حُسْنَى.

أَمَّا نَحْنُ فَلَا نَنْزِعُ بِالْكَفَارِ إِلَّا أَحَدَ أَمْرَيْنِ: أَنْ يُصِيبَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ،
أَوْ بِأَيْدِينَا، وَلَكِنْ مَتَى يَكُونُ هَذَا؟ إِذَا قُضِيَ بِمَا يَجِبُ لِلَّهِ عَلَيْنَا فَإِنَّهُ سَوْفَ يُصِيبُهُمُ اللَّهُ
بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ، أَوْ بِأَيْدِينَا.

أَمَّا إِذَا كَانَ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ - نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ - وَأَهْمَلْنَا مَا يَجِبُ عَلَيْنَا، فَإِنَّ
الْأَمْرَ قَدْ يَكُونُ بِالْعَكْسِ.



س ١٩٩: سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَا رَأَيْتُكُمْ - دَامَ فَصْلُكُمْ - فِي شَاءِ
الْإِنْسَانِ عَلَى نَفْسِهِ؟ وَجَزَاكُمْ اللَّهُ عَنَّا. وَعَنْ الْمُسْلِمِينَ خَيْرَ الْجَزَاءِ.

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: الشَّاءُ عَلَى النَّفْسِ، إِنْ أَرَادَ بِهِ الْإِنْسَانُ التَّحَدُّثَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ، أَوْ أَنْ يَتَأَسَّى بِهِ عِزِّهِ مِنْ أَقْرَانِهِ وَنُظَرَاتِهِ فَعِدَا لَا بَأْسَ بِهِ، وَإِنْ أَرَادَ بِهِ الْإِنْسَانُ
تَرْكِيَةَ نَفْسِهِ، وَإِدْلَالَهُ^(١) بِعَمَلِهِ عَلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَإِنَّ هَذَا فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْمَيَّةِ، فَلَا
يَجُوزُ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلِيلًا تَمَتُّوا عَلَىٰ إِسْلَامَتِهِمْ
يَلِي اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٧].

وإن أراد به مُجَرَّدَ الْخَبَرِ فَلَا بَأْسَ بِهِ، لَكِنَّ الْأَوَّلَى تَرْكُهُ.

فَالْأَحْوَالُ إِذْنٌ فِي مِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ، الَّتِي فِيهِ شَاءُ الْفَرْعِ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعٌ:
الْحَالُ الْأَوَّلَى: أَنْ يُرِيدَ بِذَلِكَ التَّحَدُّثَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فِيمَا حَبَّابَهُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالنَّبَاتِ.
الْحَالُ الثَّانِيَّةُ: أَنْ يُرِيدَ بِذَلِكَ تَنْشِيطَ أَمَثَالِهِ وَنُظَرَاتِهِ عَلَى مِثْلِ مَا كَانَ عَلَيْهِ.

(١) بِقَالَ أَدْلُ عَلَيْهِ: وَتَقِي بِحِجَّتِهِ، فَاقْرَءْ عَلَيْهِ وَانْظُرْ الْمَعْنَى الْوَسِيطَ (د ل ل)

فهاتان الحالتان محمودتان ؛ لما يشتملان عليه من هذه النية الطيبة .

الحال الثالثة : أن يُريدَ بذلك الفخرَ والثبَّاهِ والإِدْلالَ على الله عزَّ وجلَّ بما هو عليه من الإيمان والثبَّاتِ ، وهذا غيرُ جائزٍ ، لما ذكرنا .

الحال الرابعة : أن يُريدَ بذلك مُحَرِّدَ الخبرِ عن نفسه ، بما هو عليه من الإيمان والثبَّاتِ ، فهذا جائزٌ ، ولكنَّ الأولى تركُهُ .



س ٢٠٠ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : عن قولِ العائِةِ : تَبَارَكْتَ عَلَيْنَا ؟ زَارَتْنا لِرَكَّة ؟

فأجاب قائلاً : قولُ العائِةِ : تَبَارَكْتَ عَلَيْنَا . لا يُريدون بهذا ما يُريدونه بالنسبة إلى الله عزَّ وجلَّ ، وإنما يُريدون : أصابنا بَرَكَةٌ من نجيبك .

والبركةُ يُصْبِحُ إضافتها إلى الإنسان ، قال أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ لما نَزَلَتْ آيَةُ التَّيَمُّمِ بسببِ عَفْدِ عائِةٍ ضاعَ منها قال : « مَا هَدَيْهِ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ »^(١) .

وطلت البركة لا يَحُلُوْا من أمرين

الأمر الأول . أن يكون طلت البركة بأمرٍ شرعيٍّ معلومٍ ، مثلُ القرآَنِ الكريمِ ، قال اللهُ تعالى : ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ﴾ [الأنعام : ٩٦] . فبين بركته أن من أخذ به ، وحاقه به حصل له الفتحُ ، فأَتَقَدَّ اللهُ به أنما كثيرةٌ من الشُّركِ ، ومن بركته أن الحرفَ الواحدَ بعشرِ حسَناتٍ ، وهذه يُؤَفَّرُ لِلإِنْسَانِ الجُهْدُ والوقتُ .

الأمر الثاني . أن يكون طلت البركة بأمرٍ جَسْئِيٍّ معلومٍ ، مثلُ العلمِ ، فهذا الرجلُ يُشْرِكُ به بعلمه ودَعْوَتِهِ إلى الخيرِ ، قال أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْنٍ : « مَا هَذِهِ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ » . فإنَّ الله قد يُخْرِى على أَيْدِي بعضِ الناسِ من أمورِ الخيرِ ما لا يُخْرِيه على

(١) البحارى (٣٣٤)، (٣٦٧٢)، (٤٦٠٧)، (٤٦٠٨)، ومسلم ٢٧٩/١ (٣٦٧).

يد الآخر .

وهناك تركات موهومة باطلة ، مثل ما يزعمه الدجالون أن فلاناً الميت الذي يزعمون أنه وليح أنزل عليكم من ركنه ، وما أشبه ذلك ، وهذه بركة باطلة ، لا أثر لها ، وقد يكون للشيطان أثر في هذا الأمر ، لكنها لا تغدو - أن تكون أثراً حسيّة ، بحيث إن الشيطان يحذم هذا الشيخ ، فيكون في ذلك فتنة .

أما كيفية معرفة هل هذه من البركات الباطلة أو الصحيحة ؟ فيعرف ذلك بحال الشخص ، فإن كان من أولياء الله المتقين المتبیین للسنة المتبیین عن البدعة فإن الله قد يجعل على يديه من الخير والبركة ما لا يحصى لغيره . أما إن كان مخالفاً للكتاب والسنة ، أو يدعو إلى باطل فإن ركنه موهومة ، وقد تضعفها الشياطين له مساعدة على باطله .

س ٢٠١ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول : « لك الله » ؟

فأجاب رحمه الله : لفظ : « لك الله » الظاهر أنه من جنس : « لله ذرّك » وإذا كان من جنس هذا ؛ فإن هذا اللفظ جائز ، ومشتق من عند أهل العلم وغيرهم ، والأصل في هذا وشبهه الجل إلا ما قام الدليل على تحريمه ، والواجب التحرز عن التحريم فيما الأصل فيه الجل .

س ٢٠٢ : سئل الشيخ رحمه الله : عن قول بعض الناس : « يغلم الله كذا

وكذا » ؟

فأجاب رحمه الله : قول : « يغلم الله » . هذه مسألة خطيرة ، حتى رأيت في كتب الحنفية أن من قال عن شيء : يغلم الله . والأمر بخلافه صار كأمراً خارجاً عن الملة .

«إِذَا قُلْتُ : يَعْلَمُ اللَّهُ أَنِّي مَا فَعَلْتُ هَذَا . وَأَنْتَ فَاعِلُهُ فَتَقْتَضِي ذَلِكَ أَنْ أَلِمَهُ
بِخَهْلٍ الْأَمْرِ .

يَعْلَمُ اللَّهُ أَنِّي مَا زُرْتُ فَلَانًا . وَأَنْتَ زَائِرُهُ ، صَارَ لَا يَعْلَمُ بِمَا يَقَعُ ، وَمَعْلُومٌ أَنْ مَنْ
نَعَى عَنِ اللَّهِ الْعِلْمَ فَقَدْ كَفَرَ ، وَلِهَذَا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْقَدَرِيَّةِ ، قَالَ :
« جَادِلُوهُمْ بِالْعِلْمِ ، فَإِنْ أَنْكَرُوهُ كَفَرُوا ، وَإِنْ أَقَرُّوا بِهِ خُصِمُوا » . اهـ
وَالْحَاصِلُ أَنَّ قَوْلَ الْقَاتِلِ : « يَعْلَمُ اللَّهُ » . إِذَا قَالَهَا ، وَالْأَمْرُ عَلَى خِلَافِ مَا
قَالَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَطِيرٌ جَدًّا ، وَهُوَ حَرَامٌ بَلَا شَكٍّ .

أَمَّا إِذَا كَانَ مُصِيبًا ، وَالْأَمْرُ عَلَى وَفْقِ مَا قَالَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ صَادِقٌ فِي
قَوْلِهِ ، وَلَأنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ، كَمَا قَالَتِ الرَّسُلُ فِي سُورَةِ يَس : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا
يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمَرْسَلُونَ ﴾ (يس : ١٦) .

س ٢٠٣ : سُئِلَ فَضِيلَتُهُ عَنْ قَوْلِ بَعْضِ النَّاسِ ، إِذَا انْتَقَمَ اللَّهُ مِنَ الظَّالِمِ :
« اللَّهُ مَا يَضْرِبُ بِغَضَا » ؟

فَأَحَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ مِثْلَ هَذَا التَّعْبِيرِ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ ، وَلَكِنْ لَهُ أَنْ يَقُولَ : إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى ، حَكَمْتُ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا ، وَإِنَّهُ يَنْتَقِمُ
مِنَ الظَّالِمِ ، وَمَا أَشْبَهَ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي جَاءَتْ بِهَا النُّصُوصُ الشَّرْعِيَّةُ ، أَمَّا الْكَلِمَةُ
الَّتِي أَشَارَ إِلَيْهَا السَّائِلُ فَلَا أَرَى أَنَّهَا جَائِزَةٌ .

س ٢٠٤ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَنْ قَوْلِ بَعْضِ النَّاسِ - إِذَا شَهِدَ مَنْ
أَشْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ بِالذُّبُوبِ يَقُولُ - : « فَلَانَ بَعِيدٌ عَنِ الْهَدَايَةِ ، أَوْ عَنِ الْخَيْرَةِ ، أَوْ
عَنِ مَعْفَرَةِ اللَّهِ » . فَمَا حُكْمُهُ ذَلِكَ ؟

فأجاب رحمه الله : هذا لا يجوز ؛ لأنه من باب التَّأَلَّى على الله عز وجل ، وقد ثبت في الصحيح أن رجلاً كان مشرفاً على نفسه ، وكان يمرُّ به رجل آخر ، فيقول : والله لا يغير الله لعلاب . فقال الله عز وجل : « مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَى أَنْ لَا أَعْمَرَ لِعَلَابٍ ، قَدْ غَفَرْتُ لَهُ ، وَأَخْتِطْتُ غَمْلَكَ »^(١) .

ولا يجوز للإنسان أن يستعبد رحمة الله عز وجل ، كم من إنسان قد بلغ في الكفر مبلغاً عظيماً ، ثم هداه الله ، فصار من الأئمة الذين يَهْدُونَ بأمر الله عز وجل ، والواجب على مَنْ قال ذلك أن يتوب إلى الله ، حيث يَتَدَمُّ على ما فعل ، ويَعْرِضَ على أن لا يعود في المستقبل .



س ٢٠٥ - سئِلَ الشَّيْخُ : عن هذا القول : « أَجَبْتَنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ » ؟
فأجاب فضيلته قائلًا : هذا القول ، وإن كان صاحبه - فيما يَظْهَرُ - يُرِيدُ معنَى صحيحًا ، يعنى : أَجَبْتُمْ أَنَا وَإِبَاكُمْ فِي مَحَبَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ولكن هذا التعبير خلاف ما جاءت به السنة ؛ فإن الحديث : « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ ، وَأُبْغِضَ فِي اللَّهِ »^(٢) .
فالذى يَبْغِي أَنْ يَقُولَ : أَجَبْتَنِي فِي اللَّهِ عز وجل ، ولأنَّ هذا القول الذى يَقُولُهُ ، فيه عُذُولٌ عما كان يَقُولُهُ السلف ، ولأنه ربما يُوجِبُ الْعُلُوَّ فِي رَسُولِ اللَّهِ ، والغفلة

(١) تقدم ترجمته ص ١٣

(٢) أخرجه أبو داود (٤٦٨١) ، عن أبى أمامة بلعظ : « مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ ، وَأُبْغِضَ لِلَّهِ ، وَأُعْطِيَ لِلَّهِ ، وَمُنِعَ لِلَّهِ ، فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ » .

قال الشيخ الألبانى رحمه الله في صحيح الجامع (٥٩٦٤) : صحيح .
وأخرج أحمد ١٤٦/٥ ، وأبو داود (٤٥٩٩) ، عن أبى ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « أَنْصِلِ الْأَعْمَالَ : الْحُبَّ فِي اللَّهِ ، وَالْبَغْضَ فِي اللَّهِ » .

قال الشيخ الألبانى رحمه الله في صحيح الجامع (٩٩٦) : صحيح .
(٣) روى الإمام أحمد في مسنده ١٥٠/٣ ، وأبو داود (٥١٢٥) ، عن أنس رضى الله عنه ، أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : إني أحب فلاناً في الله . قال : فأخبرته ؟ قال لا . قال : فأخبرته . قال =

عن أبيه ، والمعروف عن علمائنا ، وعن أهل الحبر ، هو أن يقول : أَجِئْتُكَ فِي اللَّهِ^(١٧) .
س ٢٠٦ . سئل الشيخ رحمه الله عن إطلاق عبارة : « كُتِبَ الثَّرَاثُ » على
كتب السلف ؟

فأجاب رحمه الله : الطاهر أنه صحيح ؛ لأن معناه الكتب الموروثة عن من سبق ،
ولا أعلم في هذا مانعاً .



س ٢٠٧ . سئل الشيخ رحمه الله : هل هناك دليل من السنة على أن يُكَبَّرَ
الإيمان بين السورتين ؟

فأجاب رحمه الله : ليس هناك دليل من السنة على مشروعية التكبير بين
سورتين ، إلا أن بعض القراء اشتحب أن يُكَبَّرَ بين السورتين من سورة الضحى إلى
آخر القرآن ، فقال : إذا قلت : ﴿ وَأَنَا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى : ٣١] ، فقل :
« اللَّهُ أَكْبَرُ » ، وإذا قلت : ﴿ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْجِعْ ﴾ [الشرح : ٨] فقل : « اللَّهُ أَكْبَرُ » .
وهكذا إلى آخر القرآن .

والصحيح : أن هذا ليس بسنة ، لا بعد الضحى إلى آخر القرآن ، ولا ما قبل
ذلك .



س ٢٠٨ : سئل الشيخ رحمه الله : أحسن الله إليك يا شيخنا : في نهاية

« معنم * أنى أجيتك في الله . قال : فقال له : فأعيتك الذى أحيتنى له .

* بصحة الأمر . معنى الخلق .

قال عمرو بن مقبل بكيرت .

نفسه أن حيز الناس طرا

فيل بين أحجار الكلاب

و بعد محتار الصحاح (ع ل م) .

الصور الصباحي في المدارس تقوم الطلاب بإشاد ما يسمى بالنشيد الوطني . فما رأيكم في هذا ؟

فأجاب رحمه الله : ما هو النشيد الوطني ؟

سارعي لمعجيد والعلياء معجدي لخالقي السماء
وازفعي الحقائق أخضر يحيل الشور المسطر
رددي الله أكبر يا مؤطني عاش المليك للعلم والوطن
أقول : على كل حال ، إنني أرى أن الذي يحدث أن يُشال عن ذلك ، هم الذين ييدهم الغاؤه أو إبقاؤه . وهذه قاعدة أحب أن نكتبها .

• يأتي مثلاً بعض الناس ممن تحت إدارة معينة ، ويكون في هذه الإدارة بعض التجاروت ، وبعض المتكرات ، فيأتي أحد الإخوة يشال عنها ، ربما يجيب بحسن نية ، فيتخذ السائل من هذا الجواب سلماً للمنازعة مع المسؤولين والشويع عليهم ، ولا يحصل المقصود ؛ لأن المسؤولين إذا جاء الأمر من أسفل قد لا يحضرون ، ولا يشجعون ، ويصبرون على ما هم عليه ، لكن يجب أن نعالج هذه الأمور من فوق ، فينظر :

أولاً : هل العلم ، وهو حماد ، يُخاطب بمثل هذا الخطاب ؟

ثانياً . هل مثلاً يقال : لله والوطن ، أو عاش المليك للعلم والوطن ؟

ما معنى هذا الكلام ؟

أما قولنا : عاش المليك . فلا بأس أن ندعو له بالعيش الحميد والحياة الطيبة ، وأن يُسد الله خطاه ، وأن يذله على الخير ، هنا لا بأس به ، بل من منهج السلف الدعاء لولاة الأمور بالصالح والسداد .

لكن العارة الثانية : « للعلم والوطن » . ما معنى : للعلم والوطن ؟ هل المعنى :

عاش للعلم ، وعاش للوطن ؟ أو المعنى : أقول ذلك تعظيماً للعلم والوطن ؟
و حقيقة أن الذى يُسمى عليها هو أن تُؤخَّر شأناً إلى التحمُّس للدين ، وليس
نصوص من حيث إنه وطن ، ولهذا نَزَّكَ الصحابةُ أوطانهم فى الفتوحات الإسلامية ،
وذَهَبُوا يَشْكُون الكوفةَ ، والبصرةَ ، والشَّامَ ، ومصرَ ؛ لأنَّ وطنَ المسلم هو ما
يُسْتَقِيمُ بِهِ دِينُهُ .

فكوننا نُزِّي الأجيالَ على الدفاعِ عن الوطنِ ، أو ما أشبه ذلك ، دون أن
نُشْعِزَهم بأَسَاسٍ نَحْيِي وطنًا ، أو نُدَافِعَ عن وطننا من أجلِ ديننا ؛ لأنَّ وطنًا ، والحمدُ
لَهُ - أعنى بذلك : المملكةَ العربيةَ السعوديةَ - هى من خيرِ أوطانِ المسلمين ، إقامةُ
دينِ اللّهِ .

فإذا كان الإنسانُ يريدُ بالوطنيةَ ؛ أى : أنَّ وطننا هو أحسنُ الأوطانِ فى الوقتِ
الحاضرِ - بالسِّبْغِ لإقامةِ الدينِ ، فأنا أدافعُ عن وطني ؛ لأنه الوطنُ الذى يُطَبِّقُ من
أحكامِ الشريعةِ ما لا يُطَبِّقُهُ غَيْرُهُ ، وإن كان عندنا خَلَلٌ كثيرٌ ، فهذا لا بأسَ بِهِ .
أما محرذُ الوطنيةِ فهذه دعوةٌ فاشلةٌ ، وكما نَعْلَمون ضلالَ الدعوةِ إلى القوميةِ
العربيةِ مِن قِتْلِ رؤساءِ شَبَقُوا وهلكوا ، وهلكَتِ دعوتُهم .

الدعوةُ إلى القوميةِ العربيةِ صار لها ضُجَّةٌ كبيرةٌ ، ودعوةٌ عظيمةٌ ، ولكن
فشلَتْ ، فشَلَتْ إلى أبعدِ الحدودِ ، حتى العربُ أنفسهم الآنَ ليسوا على قلبِ
واحدٍ ، بل إنهم مُتَفَكِّكونَ ، ولا أدلُّ على ذلك مِن أن اليهودَ - وهم عدوُّ
للجميعِ - صار كُلُّ واحدٍ منهم يُصَالِحُها على انفرادٍ ، ولا يَقْبَأُ بالآخرينَ ،
وَتَفَكَّكَتِ القوميةُ العربيةُ .

ثم إن الدعوةَ للقوميةِ العربيةِ ، أخرِجَتْ ملايينَ المسلمينَ من الانبطواءِ تحتِ لواءِ
الإسلامِ ، أو الأمةِ الإسلاميةِ على الأصحِّ ، وأدخلَتْ فى القوميةِ العربيةِ مَنْ هم

أعداء للإسلام . من نصارى وغيرهم .

لهذا أنا أحثُّ المؤجَّهين الذين يُوحَّهون الشباب إلى أن يُخصِّصوهم في الدعوة إلى الإسلام ، واحترامه ، والأخذ بتعاليمه ، حتى تعود الأمة الإسلامية إلى ما كانت عليه من قبل ، تَعْتَرُ بِإِسْلَامِهَا ، وَتَعْتَرُ بِمَا وَرَّثَهُ مِنْ شَرِيعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُبْرِئَ اللَّهُ قَوْمًا تَزَكُّوا سِتَّ عَمَتِهِمْ ، كَمَا يُزَكِّي عَنْ عَمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : إِنْ قَوْمٌ أَعْرَبْنَا اللَّهُ بِالإِسْلَامِ ، فَإِذَا تَزَكَّيْنَا الإِسْلَامَ ذَهَبَتِ الْعَرَّةُ . وَهَذَا حَقِيقَةٌ ، فَالْعَرَبُ الْغُرَبَاءُ الَّذِينَ هُمْ عَرَّتْ خُلُصٌ ، كَانُوا فِي زَمَنِ الرَّسُولِ ﷺ ، وَهِيَمَا قَبْلَهُ مِنْ زَمَنِ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَمَعَ ذَلِكَ مَا انْتَصَرُوا عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْفَرَسِ وَالرُّومِ إِلَّا بِالإِسْلَامِ .

س ٢٠٩ : سُبُلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ : فَضِيلَةُ الشَّيْخِ : فِي الْأُسْبُوعِ قَبْلَ الْمَاضِي كَانَ لَكُمْ فَتْرَى عَنْ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ ، وَقَدْ قُمْتُ بِاسْتِدَانِ صَاحِبِ السُّؤَالِ ، وَكَانَ لَكُمْ تَوَقُّفٌ فِيهِمَا :

أَمَّا لَنَا بَعْدَ هَذَا الدُّلِّ مُغْتَصِمٌ نَجِيثُ صَرْخَةِ مَظْلُومٍ وَيَتَتَبِعُ

أَمَّا لَنَا بَعْدَ صِلَاحِ الدِّينِ يَغْصِمُنَا وَقَدْ تَكَالَبَ عَلَى اسْتِغْيَادِنَا الْفَجْرُ

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَيْ بَعْدَ هَذَا الْبَيْتَانِ :

أَمَّا لَنَا بَعْدَ هَذَا الدُّلِّ مُغْتَصِمٌ نَجِيثُ صَرْخَةِ مَظْلُومٍ وَيَتَتَبِعُ
إِذَا كَانَ يَرِيدُ بِالْمُغْتَصِمِ شَحْصَ الْمُغْتَصِمِ . فَهَذَا شَرَكٌ أَكْبَرٌ ، لِأَنَّهُ دَعَا مِثْلًا ، وَدَعَاءُ الْأَمْوَاتِ شَرَكٌ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ وَإِذَا حَشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿ [الأنعام ٥ - ٦] . فَجَعَلَ اللَّهُ دُعَاءَهُمْ عِبَادَةً ،

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُخْلِعُ أُنْكُورُونَ ﴾ [المؤسود ١١٧] . فجعل الله ذلك كفرًا .

أما إذا كان لا يُريدُ المعتصم نفسه . إنما أراد أن يُهَيِّئَ الله لنا قائدًا عظيمًا بطلًا كالمعتصم ؛ فإنَّ هذا لا بأس به ، ولكن يُنهي عن إطلاقِ هذا اللعظ على هذا الوجه ؛ لأنه يُوهِّم أنه يدْعُو المعتصم نفسه ، وما أَوْفَمَ الباطل فإنه يُثَبِّتِي التحرُّرَ منه .
ثمَّ الثاني فيقول :

أما ما بعد صلاح الدين يَفْصِيئُنا وقد تكالَّب على استغناءنا العجز
هذا أيضًا يقال فيه كالأول ، إذا كان يُريدُ صلاح الدين نفسه فهذا أيضًا كفر ؛ لأنَّ صلاح الدين لا يَفْصِيئُ ، صلاح الدين ميت ، لا يَفْصِيئُ أحدًا .
وإن أراد بذلك ، ولا أَظُنُّ أنه يُريدُ بذلك أن يُؤثِّرَ لنا برجلٍ كصلاح الدين ؛ لأنَّه قال : أما لنا بعد صلاح الدين يَفْصِيئُنا . واليِّثُ فه شيء من الركاكة .
وعلى كلِّ حال ، هذا اليِّثُ بالنسبة للبيت الذي قبله أهون ؛ لأنه كأنه يقول :
ليس لنا أحدٌ بعد صلاح الدين يَفْصِيئُنا ، فنقول له : هذا الإطلاقُ فيه مظهر ؛ لأنَّ الذي يَفْصِيئُك من الشرِّ قبل صلاح الدين ، وبعد صلاح الدين ، هو الله تعالى .
ثم إن صلاح الدين ليس أعظمُ قائد في الأمة الإسلامية ، أعظمُ قائد في الأمة الإسلامية رسولُ الله ﷺ ، ثم من تلاه من الخلفاء والقُوَّاد المسلمين ، كخالد بن الوليد وغيره .



م ٢١٠ : سئل الشيخ رحمه الله : هناك أنشودة في الصفِّ الثالث : الله أكبر من أمي ومن أبي ، ومن التلَّفاز ، فهل يحوز مثل هذا ؟
فأجاب رحمه الله : أعوذُ بالله ، نعم الذي ذكَّرتُ كُتِبَ إليَّ فيه ، والحقيقة أنه

عظم كبير ، لأن التلميذ إذا ألقى في دهبه هذا الكلام ، فما الذي يتصوره بالسنة به ؟
يتصور أن الله أكثر من اللعاب ، يعنى : يكثر اللعاب . وهذا خطأ عظيم جداً .

وأنا أتعجب : أين المؤجّهون الذين يؤجّهون الطّالّات ، ويؤجّهون المدرّس ،
ويطّرون في المقرّرات ، قد تكون هذه غفلة منهم ، أو تعاملاً ، أو جهلاً بلا شك .

س ٢١١ : سئل الشيخ رحمه الله : فصيلة الشيخ . ما رأيكم في بيت الشعر
الذى يقرؤ فيه الشاعر :

كلُّ الوجودِ يَمْنَى
إلا هَواك يا وَطَنى ...
وهل من يُردّد هذا البيت دون قصدٍ لمعناه يُعَبِّرُ مُشْرِكاً أو كافراً . أفيدونا
وفّقكم الله لما يُجِبُّه ويرضاه ؟

فأجاب رحمه الله : الوجودُ يَدْخُلُ فيه الربُّ عزَّ وجلَّ ؛ لأنه واجب الوجود ،
فمدلولُ هذه الكلمة خطيرٌ جداً ، وكفرٌ ، لكن قد يقولها الغافلُ ، وهو لا يَدْرِي
معناها ، ثم إن الواجبَ لا يحاوى ألا يكونَ وَطَنِيَّ ، وألا يكونَ قَوْمِيَّيْنِ ، يعنى : ألا
تَنَقَّضَ لقومنا ، وألا تنقصت لوطننا ؛ لأن النقصت الوطنى فقط يَنَقُضُ تحت لوائه
المؤمنُ ، والمسلمُ ، والعاسقُ ، والعاجزُ ، والكافرُ ، والمُلْجِدُّ ، والعلمانيُّ ، والمُتَنَدِّعُ ،
والشُّعْبِيُّ ، واليدعى .

« وَطَنٌ » يَشْتَمِلُ كُلَّ هَؤُلَاءِ .

فإذا ركّزنا على الوطنية فقط ، فهذا لا شك أنه خطيرٌ ، خطيرٌ أن تُركّزَ على
الوطنية ؛ لأننا إذا ركّزنا على الوطنية جاء إنسانٌ مُتَبَدِّعٌ لإنسانٍ مُنَى يقول له : أنا
وإياك مشتركاب في الوطنية ، لس لك فضلٌ على ، ولألى فضلٌ عليك . وهذا مبدأ
خطيرٌ فى الواقع ، التركّزُ على أن تكونَ مؤمِنين ، وأن تكونَ الرابطةَ بيننا هي الأحرّة
الإيمانية .

أما نبيّ الذي دُكر في السؤال فإن اغتفد قائله معناه فقد كفر ، وإن كان لا يفتقد مدلوله ، ونكس يقول ، ولا يدري ، فهذا لا تكفره ؛ لأنه لا يدري معناه ، لكن تنهه عن هذا اليبس ، وتُشَيِّقُ أيضاً أن التعصّب للوطي ، وكون الجامع بينا الوطنية ، يس بصحيح أبداً ، ولا يَسْتَقِيمُ الأمر إلا أن يكون الجامع بينا الإيمان ، ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [المحرب - ٢١٠] . والآية نزلت في المدينة ، وكان في المدينة يهود قبل هجرة الرسول ﷺ إليها .

ومع ذلك فلم يَدْخُلُوا في الآية ، مع أنهم مواطنون ؛ فإن الرسول مات ، وذرعه مرهونة عند يهودي^(١) ، فهذه مسألة خطيرة يا إخواني ، المبدأ الصحيح أن الذي يجمع بينا هو الإسلام والإيمان ، وبهذا تكسب المسلمين في كل مكان .

أما احتجاج بعض دعاة الوطنية بقول الرسول ﷺ لمكة : « إنك أحب البلاد إلى الله »^(٢) . فلا حجة لهم في ذلك ؛ لأن الرسول ﷺ لم يَقُلْ : « إنك أحب البلاد إلى الله » بل قال : « أحب البلاد إلى الله » .

ولذلك قال : « ولولا أن قومك أخرجوني منك ما خرجت »^(٣) . فلم يَقُلْ رسول الله ﷺ ذلك من أجل الوطنية ، وإنما من أجل أن مكة أحب البقاع إلى الله تعالى ، وهو ﷺ يُجِبُّ ما يُجِبُّه الله .



س ٢١٢ : سُبُلُ الشَّيْخِ رحمه الله . بعض الإخوة يقولون : إن كلمة « الصُّخْرَة

(١) البحارى (٩١٦) ، ومسلم ١٢٢٦/٣ (١٦٠٣) .

(٢) استند ٣٠٥/٤ ، والترمذى (٣٩٢٥) ، وابن ماجه (٣١٠٨) .

وقال الشيخ الألبانى رحمه الله في صحيح الجامع (٧٠٨٩) صحيح .

(٣) نفس التحريج السابق .

الإسلامية « فيها بطر حديد السيِّدة . يقولون » ما رآنا طائفة من أمشي قائمه
عسى الحق »^١ فقولون ان كلمه الصحوة الإسلامية « تنافي هذا الحديث
المذكور ؟

فاجاب رحمه الله . هذا لا يماي الحديث ؛ لأن الرسول لم يقل : « لا ترأأ أمشي
على الحق » . بل يقول : « طائفة » ، ومقتضاها أن هاك طوائف أخرى ، لا تكون عسى
الحق ، فالناس يقولون : « صحوة » بالنسبة لخالهم قبل هذا ؛ أى : قبل هذه الصحوة ،
وليس فيها شىء أبداً .



س ٢١٣ : سئل الشيخ رحمه الله عى مقولة - أرحام تدفع . وأرض تنلغ . ما
يقول الشرع فيها ، وإلى من تنسب ؟

فأجاب رحمه الله : هذه المقولة ، وهى قولهم : « إن الدنيا أرحام تدفع ، وأرض
تنلغ ، وليس وراء ذلك شىء » . فهذا قول أهل الذم ، الذين يقولون : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا
حَيَاتُ الدُّنْيَا تَمُوتُ وَتَحْتَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ [المائدة : ٢٤] . وهو كفر ؛ لأنه إنكار
للبعث .

وأما من قال : « أرحام تدفع ، وأرض تنلغ » . وهو يؤمن أن وراء ذلك البعث ،
فإن هذا ليس عليه بأس من هذه المقولة ، لكنه قد يتكبر عليه إطلاقها ؛ لأن من سمعه ،
أو من سمع هذه المقولة قد يتوهم مذهب الدهريين^(٢) الذين يقولون : ﴿ وَمَا يُهْلِكُنَا
إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ ، ولا يؤمنون بالبعث ، فالأولى الشبهة عنها ، والبعث عن هذه المقولة .



(١) البخارى (٧٣١١) ، (٧٣١٢) ، ومسلم ١٥٢٣/٣ ، ١٥٢٥ (١٩٢٠ - ١٩٢٣) ، (١٩٢٥) ،
(١٠٣٧) .

(٢) الدهرى : الشجبد الذى لا يؤمن بالآخرة ، ويقول بقاء الدهر . وانظر مختار الصحاح ، والقاموس
المحيط ، والمعجم الوسيط (٥ هـ ر) .

س ٢١٤: سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ هَالِكُ مَقُولَةِ أُخْرَى: إِذَا طُلِبَ مِنْ أَحَدٍ سَدْعَةٌ، أَوْ مِثْلُهَا قَالَ: لَوْ أَرَادَ مِنِّي ذَنْبًا مِنْ دُونِي مَا أَعْطَيْتُهُ، هَلْ هِيَ سَرْعِيَّةٌ؟
 وَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: هَذَا يَقُولُ: إِنْ بَعْضُ النَّاسِ إِذَا طُلِبَ مِنْهُمْ شَيْءٌ قَالُوا: «لَوْ أَرَادَ مِنِّي ذَنْبًا مِنْ دُونِي مَا أَعْطَيْتُهُ». يُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّهُ مُسْتَجِيبٌ أَنْ يُعْطِيَهُ، أَلَيْسَ هَكَذَا؟
 لَكِنْ كَأَنَّ الْأَمْرَ بِالْعَكْسِ أَنْ يَقُولَ: «لَوْ أَرَادَ مِنِّي خَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِي مَا أَعْطَيْتُهُ». أَمَّا الدُّنُوبُ فَكُلُّ وَاحِدٍ يُجِبُّ أَنْ يَتَخَسَّلَ عَنْهُ الْإِنْسَانُ دَنَةً، وَعَنِ كُلِّ حَالٍ فَمَسْأَلَةٌ مَمْهُومَةٌ عِنْدَ الْعَامَّةِ أَنْ الْمُرَادَ بِهَا الْإِمْتِنَاعُ أَنْ يُعْطِيَ هَذَا الشَّخْصَ مَا طُلِبَ مِنْهُ، لَا أَرَى فِيهَا مَحْذُورًا.

س ٢١٥: سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَا مَعْنَى قَوْلِ بَعْضِ النَّاسِ: نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ؟
 فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَعْنَاهُ أَنَّ النِّيَّةَ قَدْ يُدْرِكُ بِهَا مَا لَا يُدْرِكُهُ بِالْعَمَلِ، مِثْلَ: أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ عَاجِزٌ عَنْ فِعْلِ الطَّاعَةِ، وَيَتَمَنَّى أَنَّهُ يُدْرِكُ هَذِهِ الطَّاعَةَ، فَيَتَوَبَّعُهَا، هَذِهِ قَدْ تَكُونُ خَيْرًا مِنَ الْعَمَلِ.

وَلِهَذَا حَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «مَنْ لَمْ يَقْرَأْ، وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْعَزْوِ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنَ الصَّغَالِ»^(١).

وَبُشِّرَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصَدْقِي فَإِنَّهُ يَمُنُّ بِمَزَلَّةٍ مِنَ الشَّهَادَةِ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى فَرَاثِهِ»^(٢).

مَادَا يُنْشِئُ مِنْهُ؟

(١) مسلم ١٥١٧/٣ (١٩١٠)، وأبو داود (٢٥٠٢)، والبيهقي (٣٠٩٧).

(٢) مسلم ١٥١٧/٣ (١٩٠٩)، والترمذي (١٦٥٣)، والبيهقي (٣١٦٢)، وابن ماجه (٢٧٩٧).

يُشْتَنَى منه إذا كان الإنسان قادراً على العمل ، ولكن لم يُفْعَلْ ، فلا يَقُولُ .
هذا الرجلُ بيتهُ خيرٌ من عمله ؛ لأنَّ لو لمَّا هذا تَقَى الإنسانُ مُشْتَطِيعاً لِلطَّاعَةِ . لا
يُفْعَلُ الطَّاعَةُ ، وَيَقُولُ : النِّيةُ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ .

س ٢١٦ : سَبَّلَ الشَّيْخُ رَجَمَهُ اللَّهُ : بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ : نَسْمَعُ وَلِلَّاسِفِ الشَّدِيدِ .
مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، بَلْ وَمِنْ أَنْبَاءِ جِلْدَتَنَا^(١) مِنْ يَقُولُ : أَا وَاللَّهِ أَتَيْتُ فِي الْعِمَالَةِ مِنَ
الْكَفَّارِ أَكْثَرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . فَمَا رَأَيْتُكُمْ فِي مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ ، وَمَا تَوَجَّهْتُمْ
لِهَؤُلَاءِ ؟

فَأَجَابَ رَجَمَهُ اللَّهُ : رَأَيْنَا فِي هَذَا أَنَّهُ خَطَأٌ ؛ أَوْ نَفَضَلُ الْعِمَالَةَ الْكَافِرَةَ عَلَى الْعِمَالَةِ
الْمُسْلِمَةِ ، عَلَى سَبِيلِ الْإِطْلَاقِ ، لَكِنْ لَوْ رَأَيْنَا رَجُلًا مُسْلِمًا مُقَصِّرًا فِي عَمَلِهِ ، وَرَجُلًا
كَافِرًا يَأْتِي بِعَمَلِهِ عَلَى الثَّمَامِ ، فَلَمَّا أَنْ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا فِي عَمَلِهِ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا فِي عَمَلِهِ .
أَمَّا عَلَى سَبِيلِ الْعُمُومِ وَالْإِطْلَاقِ فَهَذَا غَلَطٌ عَظِيمٌ ، وَيُخْشَى عَلَى إِيْمَانِ الْمَرْءِ إِذَا
فَضَّلَ غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْإِطْلَاقِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى قَالَ : ﴿ وَلَقَدْ تَوَفَّيْنَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْنَجْتُمْ ﴾ [الفره . ٢٢١] . وَقَالَ : ﴿ وَلَئِنَّ
مُؤْمِنَةَ خَيْرًا مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْنَجْتُمْ ﴾ [الفره . ٢٢١] .

ثُمَّ إِنَّ الْإِنْسَانَ يَجِبُ أَنْ يُنْظَرَ مِنْ مَاحِيَةِ الْجِهَاتِ الَّتِي يَذْهَبُ إِلَيْهَا هَذِهِ الْأَجُورُ ،
إِذَا كَانَتْ الْعِمَالَةُ كَافِرَةً ، فَإِنْ كَسَمَهَا يَذْهَبُ إِلَى صَادِقِي الْكَفَّارِ ، ثُمَّ قَدْ يَكُونُ
هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ مِنْ كَفَّارٍ يُقَاتِلُونَ الْمُسْلِمِينَ فِي بِلَادِهِمْ ، فَتَكُونُ هَذِهِ الْأَجُورُ الَّتِي تَذْفَعُهَا
إِلَى هَؤُلَاءِ الْعِمَالِ فِي صُدُورِ الْمُسْلِمِينَ فِي بِلَادِ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ ، فَالْإِنْسَانُ يَجِبُ أَنْ
يُنْظَرَ إِلَى الْأُمُورِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ .

(١) جِلْدَةُ الرَّحْلِ غَيْرُهُ ، وَيُقَالُ فَلَانٌ مِنْ بَنِي جِلْدَتَنَا : أَيْ : عَشِيرَتَنَا . وَانْظُرِ الْوَسِيطَ (ح ل د)

س ٢١٧ مثل الشيخ رحمه الله فصله النسخ : جاءت الأحاديث في السنة ، وباتت تواترنا معونا تذكر المهدي ، ولكن سؤالي من شقيس . حول المهدي اخفي ، هل يحور لما سأل الله سبحانه وعالي أن يخرج هذا المهدي ؟ الشق الثاني كلمة « المنتظر » جاءت في كتاب إسلامية للمتأخرين تذكر المهدي المنتظر ، فهل لهذا أصل ؟ وحزك الله حيرا .

فأجاب رحمه الله . المهدي وزدت فيه أحاديث انقسمت إلى أربعة أقسام : أحاديث موضوعة مكذوبة عن الرسول ﷺ ، وأحاديث ضعيفة ، وأحاديث حسنة ، وأحاديث صحيحة بغيرها .

والصحيح أنه سيخرج ، ولكن متى يخرج ؟ يخرج إذا اقتضت حكمة الله عز وجل حروجه ، حين تملأ الأرض جورا وظلما ، وانتهت الكلمة : « تملأ الأرض » ، يعني : لا يبقى عدل ، ولا إحسان .

فإذا مئت الأرض جورا وظلما ، ولم يبق عدل ، ولا إحسان ، حينئذ يبعث الله سبحانه وتعالى المهدي ، يبين للناس الحق ، ويدعوهم إلى الحق ، ويهديهم الله عز وجل على يديه ^(١) .

هذا هو الصحيح المعتقد عندنا ، وللشيخ عبد المحسن العباد محاضرة في مجلة الجامعة الإسلامية أيام كان الشيخ عبد العزيز بن باز رئيسا للجامعة ، وهي محاضرة قيمة ، أجبل الأنح السائل عليها ، حتى يتبين له حكم خروج المهدي .

(١) روى الإمام أحمد في مسنده ١/٩٩ ، ٣/٢٨ ، ٣٧ ، ٥٢ ، ٧٠ ، وأبو داود (٤٢٨٢) وابن ماجه (٤٠٨٢) ، ثم رسول الله ﷺ قال « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لعزل الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجلا ميا ، أو من أهل بيتي ، يواطئ اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي ، يملأ الأرض قسطا وعدلا ، كما نمت ظلما وجورا » . هذا لفظ أبي داود .

ودل الشيخ الألباني رحمه الله في صحيح الجامع (٥٣٠٤) : صحيح .

أما كلمة «المهدي المنتظر» ، فهذا هو مهدي الرافضة ، الذي يدَّعون أنه في سرداب ، في العراق ، وأنه حي ، وأنه ينتظر الفرج ، وأنه سوف يخرج ، وخصَّاهم كما نقل عنهم الشافريُّ رحمه الله - يخرجون في صباح كل يوم عند هذا السرداب ، ومعهم فرس ورُمح ، وماء وغسل وخير .

كل يوم يقولون : ننتظر خروجه في هذا الصباح ، من أجل أن يُفطر بالخبر والعسل والماء ، ثم يركب الفرس بزمجه ، ويخرج إلى الناس يُقابل الطلعة ؛ لأنَّ عنه هم أو كثير منهم أن كل الناس طالمون ، حتى أبو بكر وعمر رضي الله عنهما طلعة في رأيهم .

يقولون : إهم ظنموا على بن أبي طالب رضي الله عنه ، فأخذوا منه الخلافة ، واعتصموا بها منه ، فهم طلعة ، وليسوا خلعاء ، الخليفة المُستحقُّ للخلافة هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

ومن عجيب أني رأيتُ للشهرستاني في كتاب «الجلال والتحلي» قولاً عجيباً ، قال : إنَّ أبا بكر وعمر ظلمة ، وإن علياً ظالمٌ أيضاً ؛ لأنَّه لم يأخذ بالتأثير لنفسه . نسأل الله العافية .

صار هؤلاء عند الشيعة ظلمة ، لكنَّ عاتمة الرافضة لا يقولون بهذا ، يقولون . إن أبا بكر وعمر كانا ظالمين مُغتصبين للخلافة ، وإن علي بن أبي طالب هو الخليفة .

ولا شك أن قولهم هذا مرفوض بقول علي بن أبي طالب نفسه رضي الله عنه ، فإنه صُح عنه بالنقل المتواتر أنه قال على مثير الكوفة : خيرُ هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ، ثم عمر^(١) .

(١) رواه الإمام أحمد في المسند ١/١١٠ ، وفي مسائل الصحابة (٣٢٧) ، وابن أبي عاصم في السنن =

حدوث الشاؤب .

س ٢١٩ : سئل الشيخ رحمه الله قول القائل . لا بد أن يكون اليقين في قلب الإنسان على ذات الله سبحانه وتعالى كاملاً ، ويُخرج اليقين الفاسد ؟ كيف ؟

يعنى إدخال اليقين في القلب على ذات الله ، وإخراج اليقين الفاسد ، بمعنى أن يكون في القلب يقين على ذات الله . بأنه هو الرراق النافع ، المعز المذل ، ويُخرج من القلب يقينه على الأشياء ، كالمال وغيره ؟

فأجاب رحمه الله : هنا يُستقى التوكل ، فلا شك أن الإنسان يجب عليه أن يتوكل على الله : ﴿ وَاعْلَى اللَّهُ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كَثَرْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة : ٢٣] . وأن يتوكل ما سوى الله مجرد سبب .

والإنسان لا شك أنه يعتمد على راتبه ، ولهذا يستقرض على راتبه ، ويشتري أشياء مؤجلة على راتبه ، ولكن لا معنى ذلك أنه يعتمد على هذا ، كما يعتمد على الله ، بل يعتمد بأن هذا سبب من الأسباب .

وتسمية التوكل يقيناً خطأ ، وأحسن أن يكون هذا من كلمات الصوفية أو ما أشبههم ، التوكل غير اليقين ، التوكل أن يعتمد الإنسان على الله ، أما اليقين فهو أن يتيقن وجود الشيء .

س ٢٢٠ : سئل الشيخ رحمه الله : عندما يكذب البعض مثلاً في رمضان ، أو عندما يشرب ، أو يفتأ . ويتهاد العض . ويقول له : إن هذا حرام . يقول : رمضان كرم . فما حكم ذلك ؟

فأجاب رحمه الله : حكم ذلك أن هذه الكلمة : « رمضان كريم » . غير

صحيحة، وإنما يقال: رمضان مُبارَك، أو ما أشبه ذلك؛ لأن رمضان ليس هو الذي يُعطى حتى يكون كريماً، وإنما الله هو الذي وضع فيه العُضْلَ، وجعله شهراً فاصلاً، ووقتاً لأداء ركن من أركان الإسلام.

وكأن هذا القائل يُطْلُ أنه لشرف الرمن يجوز فيه فعل المعاصي، وهذا انقلاب على ما قاله أهل العلم بأن السيئات تَغْطُطُ بالرمان والمكانِ الفاضل، عكس ما يَتَصَوَّرُ هذا القائل.

فلواجِبُ على الإنسان أن يتَّقِيَ الله عز وجل في كل وقت، وفي كل مكان، ولا سيما في الأوقات الفاضلة والأماكن الفاضلة، وقد قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ويُسَبِّحُ الله أن الحكمة من الصيام تَقْوَى الله عز وجل بفعل أوامره، واحتساب نواحيه، وثبت عن النبي ﷺ، أنه قال: «مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ وَالْجَهْلَ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ^(١)» في أن يَدَعَ طعامه وشرابه^(٢).

فالصيام تربية للنفس، وصيانة لها، من محارم الله، وليس كما قال هذا الجاهل: إن هذا الشهر لشرفه وبركيه يشوع فيه فعل المعاصي.



س ٢٢١: سئل الشيخ رحمه الله: نرى بعض التقاويم في شهر رمضان، يُرَضَّع فيه قسم يُسمى «الإمساك»، وهو يُخَفَّلُ قبل صلاة الفجر بنحو عشر دقائق، أو زرع ساعة، فهل هذا له أصل من السنة، أم هو من البدع؟

(١) قال ابن حجر رحمه الله في الصبح ٤/١١٧. وأما قوله ﷺ: «فليس لله حاجة» فلا مفهوم له؛ فإن الله لا يحتاج إلى شيء، وإنما معناه: ليس لله إرادة في صيامه، فوضع الحاجة موضع الإرادة. انظر الشرح للممتع ٦/٤٣٥.

(٢) البحارى (١٩٠٣)، (٦٠٥٧).

قوله مأخوذة من

فأجاب رحمه الله : بل هذا من البدع ، وليس له أصل من السنة ، بل نسبة على خلافه ؛ لأن الله قال في كتابه العزيز : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْمَنْصُوتُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴾ .

وقال السيوطي رحمه الله : « إن بدلاً يُؤذَنُ بليل ، فكُلُوا اشْرَبُوا حتى تَشْهَبُوا أَذَانُ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ ؛ فَإِنَّهُ لَا يُؤذَنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ »^(١).

وهذا الإمساك الذي يَصْنَعُهُ بعضُ الناسِ زيادةً على ما فَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فيكونُ باطلاً ، وهو من التطُّع في دين الله ، وقد قال السيوطي رحمه الله : « هَلَكُ الْمُتَنَطِّعُونَ ، هَلَكُ الْمُتَنَطِّعُونَ »^(٢).



س ٢٢٢ : سُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ : حَكَمَ رَدُّ السَّلَامِ ، وَنَحْنُ فِي ذُرَوَاتِ الْمِيَاهِ ؟

فأجاب رحمه الله : أولاً : الذي في ذُرْوَةِ الْمِيَاهِ لَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ حَتَّى يَخْرُجَ ، لَكِنْ لَوْ فَرَضَ أَنَّهُ سَلَّمَ ، فَهِيَ لَا طَرِيقَ إِلَى رَدِّ السَّلَامِ ؛ لِأَنَّهُ إِنْ أَشَارَ لَمْ يَرَهُ ، وَإِنْ نَطَقَ فَلَا يَسْمَعُهُ أَنْ يَدْعُوَ اللَّهَ تَعَالَى فِي مِثْلِ هَذَا الْحَالِ ، بَلْ يَنْتَظِرُ حَتَّى يَخْرُجَ .

ثم إن كان صاحبه قد بقي ، رَدُّ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، وَإِلَّا سَقَطَ عَنْهُ الرُّدُّ ؛ لِأَنَّهُ سَلَّمَ

(١) البحرى (٦١٧) ، (٦٢٠) ، (٦٢٣) ، (١٩١٨) ، (٢٦٥٦) ، (٧٢٤٨) ، ومسلم ٧٦٨/٢ ، (١٠٩٢) .

(٢) أحمد ٣٨٦/١ ، وصححه ٤/٢٥٥ (٢٦٧٠) ، وأبو داود (٤٦٠٨) .

وبهذا التحجيل في الإمساك عن الطعام قبل لَمَحَرِّ لِتَأْخِيرِهِ فِي الْإِطْعَامِ ، فَبَعْضُ النَّاسِ يَتَجَمَّعُ عَنْ تَنَاوُلِ طَعَامِ الْإِمَامِ عَدَّ سَاعِ الْأَدَاءِ ، وَيَتَطَوَّعُونَ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَدُّ مِنَ الْأَدَاءِ ، أَوْ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَدُّ شَهْدَ الْأَمْرِ ، وَهَذَا نَهْيٌ عَنْ مَحَالَةِ السَّأَةِ لِأَنَّ السَّأَةَ لَا تَرُدُّ أَمْرَ بَحِيرٍ مَا عَجَزَ عَنِهَا .

يقولون ؛ لأنَّ الإسلام جاء بالعدل وإعطاء كل ذي حق حقه .

ومن المعلوم أنَّ المسلمين أعلى مكانة ومرتبة عند الله عزَّ وجلَّ ، فلا ينبغي أن يُبدلوا أعضائهم لغير المسلمين ، فيتبدلوا بهم بالسلا .

■ من حقوق في خلاصة الحوار لا يجوز أن يُبتدأ غير المسلمين بالسلا ؛ لأنَّ النبي ﷺ نهى عن ذلك ، ولأنَّ في هذا إدلالاً للمسلم ، حيث يبدأ بتعظيم غير مسلم ، والمسلم أعلى مرتبة عند الله عزَّ وجلَّ ، فلا ينبغي أن يُبدل نفسه في هذا .
أما إذا سألوا علياً فإنه مرَّد عليهم مثل ما سألوا .

وكذلك أيضاً لا يجوز أن يُبتدأهم بالتحية ، مثل : أهلاً وسهلاً ، ومرحباً ، وما أشبه ذلك ؛ لما في ذلك من تعظيمهم ، فهو كابتداء السلام عليهم .

س ٢٢٤ . نيل الشيخ رحمه الله : ما حكم السلام على المسلم بهذه الصيغة :
« السلام على من اتبع الهدى » ؟

فأجاب رحمه الله : لا يجوز أن يسلِّم الإنسان على المسلم بقوله : « السلام على من اتبع الهدى » ؛ لأنَّ هذه الصيغة إنما قالها الرسول ﷺ حين كتب إلى غير مسلمين^(١) ، وأحوك المسلم قل له : « السلام عليكم » .

أما أن تقول : « السلام على من اتبع الهدى » فمقتضى هذا أن أحاك هذا ليس من اتبع الهدى .

وإذا كانوا مسلمين ونصارى فإنه يُسلِّم عليهم بالسلا المعتاد ، يقول : السلام عليكم . يُقصد بذلك المسلمين .

س ٢٢٥ نسل السخ رحمه الله حكمه السلام يس السماء والرجال

تأجاب رحمه الله : الرجل لا يُسَلَّم على المرأة ، والمرأة لا تُسَلَّم على الرجل ؛ لأنَّ هذا فتنَةٌ ، اللهم إلا عندَ مكالمَةِ هاتِئَةٍ ، فَسَلِّمْ المرأةَ أو الرجلَ بِغَيْرِ الْحَاجَةِ فَقَطْ ، أو إذا كانتِ المرأةُ من معارفِهِ ، مثلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ ، فَيَجِدَ فِيهِ امْرَأَةً يَتَرَفَّعُهَا ، وَتَعْرِفُهُ ، وَيُسَلِّمْ ، فهذا لا بأسَ .

أما أَنْ يُسَلِّمْ على امرأةٍ لَيْقِيَتْهُ فِي السُّوقِ ، فهذا مِنْ أَعْظَمِ الْفِتَنِ ، فلا يُسَلِّمْ .



$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$

الفهرس

- فصل فى المناهى النافذة الواردة فى الحلف ٥
- س ١: يقول البعض : إن تصحيح الألفاظ غير مهم مع سلامة القلب ، فهل هذا صحيح ؟ ٥
- س ٢: حكم قول الإنسان : والله ، وحياتك ٥ ، ٦
- س ٣: حكم قول الإنسان : بذمتى ٦
- س ٤: حكم قول : فى ذمتى ، وأنت مى فى حرح . هل يدخل فى شرك ٦
- الحلف ؟ ٦
- س ٥: حكم قول بعض الناس فى حلقهم : بجاه فلان ، أو : بجاه نبيك ، أو : والنبي ، أو : بركة سيدى فلان ، أو : بحق سيدى فلان ، أو : بحق عالى ، أو : بحق صحيح البخارى ٧
- س ٦: حكم قول بعض الناس : أما نصرانى لو فعلت كذا ٨
- س ٧: حكم القسم بقول : وحياة الله ، وقول المرأة لزوجها : حرام على ربنا أن تفعل كذا ، وقولهم : حذ الله بينى وبينك ١٠
- س ٨: حكم الإقسام على الله ١٢
- س ٩: حكم الحلف بصفة من صفات الله تعالى ١٤
- س ١٠: حكم الحلف بالنبي ﷺ ، والكعبة ، والشرف ، والذمة ١٤
- س ١١: حكم الحلف بغير الله ، والحلف بالقرآن الكريم ١٥
- س ١٢: حكم الحلف بالطلاق ، وهل يقع ، أم لا ؟ ١٦
- س ١٣: حكم الحلف : وحياة أولادى ، وعلى الطلاق ، أو حرام على ما أفعل

- كذا ، وهل يحل هذا ؛ لأن الله أقسم في كتابه الكريم بمخلوقاته ؟ ١٨
- ثانياً فصل في الماهي اللفظية الواردة في الدعاء ٢١
- س ١٤ : حكم قول : فلان المغفور له ، فلان المرحوم ٢٢
- س ١٥ : حكم قول : فلان المرحوم ، وتغمده الله برحمته ، وانتقل إلى رحمة الله ٢٣
- س ١٦ : حكم قول : لا سمح الله ، لا قدر الله ، المرحوم فلان ، المغمور له فلان ٢٣
- س ١٧ : حكم قول : لا قُدرَ الله ٢٤
- س ١٨ : حكم قول : لا سمح الله ٢٤
- س ١٩ : حكم قول : أطال الله بقاءك ، أطال عمرك ٢٥
- س ٢٠ : حكم قول : أدام الله أيامك ٢٥
- س ٢١ : حكم لعن الشيطان ، كقول بعض الناس : لعنة الشيطان ٢٦
- س ٢٢ : حكم لعن الشيطان ٢٦
- س ٢٣ : حكم قول : يا لطف الله ، يا وجه الله ٢٦
- س ٢٤ : حكم قول : وجه الله إلا أن تأكل ٢٧
- س ٢٥ : حكم قول : أسألك بوجه الله كذا وكذا ٢٧
- س ٢٦ : حكم قول : أقامها الله وأدامها ، عند إقامة الصلاة ٢٨
- س ٢٧ : حكم قول المأموم إذا قال الإمام : إياك نعبد وإياك نستعين . يقول : استعنا بالله ، وإذا قال المؤذن : قد قامت الصلاة : قال : أقامها الله وأدامها ٢٨ ، ٢٩

- س ٢٨ : حكم قول بعض المؤذنين بعد الأذان بصوت مرتفع : صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِينَا وَسَيِّدِنَا ٢٩ ، ٣٠
- س ٢٩ : حكم من يزيد في الأذكار ، كقول البعض بعد الصلاة : تَقَبَّلَ اللَّهُ . وقولهم بعد الوضوء : زَمَزَم ٣٠
- س ٣٠ : حكم قول : أَرْجُوكَ ، أَوْ : نَحْيَاتِي ، أَوْ : أَنْعِمَ صَبَاحًا ، أَوْ : أَنْعِمَ مَسَاءً ٣٠ ، ٣١
- س ٣١ : حكم قول : لَكُمْ نَحْيَاتَا ، وَ : أَهْدَى لَكُمْ نَحْيَاتِي ٣١
- س ٣٢ : حكم قول : مَشَاكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ ، وَاللَّهُ بِالْخَيْرِ ، وَصَبَّحَكَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ ، وَبَدَأَ السَّلَامَ بِ : عَلَيْكَ السَّلَامُ ٣١ ، ٣٢
- س ٣٣ : حكم من يقول عند السلام : اللَّهُ الْخَيْر ٣٢
- س ٣٤ : حكم قول : كُلْ عَامٍ وَأَنْتُمْ بِخَيْرٍ ٣٢
- س ٣٥ : ما معنى ما يسمع من الدعاء : اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا أَغْنَى خَلْقِكَ بِكَ ، وَأَقْفَر عِبَادِكَ إِلَيْكَ ، وَأَغْنِنَا اللَّهُمَّ عَمَّنْ أَعْيَنَتْهُ عَنَّا ٣٣
- س ٣٦ : حكم قول : اللَّهُ يَهْدِيهِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، وَ : اللَّهُ يَرْحَمُ مَوْتَانَا وَمَوْتِي الْمُسْلِمِينَ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ٣٣ ، ٣٤
- س ٣٧ : حكم قول : يَا هَادِي ، يَا دَلِيل ٣٤
- س ٣٨ : حكم قول : أَعْطِنِي ، اللَّهُ لَا يُهَيِّنُكَ ٣٤
- س ٣٩ : حكم قول : قَالَ اللَّهُ ، وَلَا فَالَكَ ٣٥
- س ٤٠ : حكم قول : اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ رَدَّ الْقَضَاءِ ، وَلَكِنْ أَسْأَلُكَ الْلَطْفَ فِيهِ ٣٥
- س ٤١ : حكم التوسل بجاه النبي ﷺ ٣٦

- س ٤٢ : حكم من يدعو ، ويستعيث عبد الشدة ، ويقول : يا محمد ، يا علي ، يا حيلاني ٣٦
- س ٤٣ : حكم قول : توكلت على الله ، واعتصمت بالله ، واستحرت برسول الله ٣٧
- س ٤٤ : حكم الدعاء : « لا إله إلا الله ، عدد ما كان ، وما يكون ، وعدد حركات كل متحرك ، وسكات كل ساكن ، من أول آدم حتى يبعثون » ٣٨
- س ٤٥ : حكم حتم الدعاء وبحوه بقول : إن الله على ما يشاء قدير ٣٨ - ٤٥
- س ٤٦ : هل يجوز للإنسان أن يدعو عني نفسه بالموت ؟ ٤٦
- س ٤٧ : واجهتني في حياتي عدة مشاكل ، جعلتني أكره الحياة ، فكنت كلما أتضرع أتوجه إلى الله أن يأخذ عمري في أقرب وقت ، وهذه هي أمنيته حتى الآن ، لأنني لم أرَ خلاً لمشاكبي سوى الموت ، وهو وحده الذي يخلصني من هذا العذاب ، فهل هذا حرام علي ؟ ٤٧
- س ٤٨ : حكم قول : يا رحمة الله ٤٣
- ثالثاً : فصل في الماهي اللفظية الواردة في التسمية ٤٥
- س ٤٩ : حكم التسمي بهذه الأسماء : « أبرار » ، « ملاك » ، « إيمان » ، « جبريل » ، « جنى » ٤٦
- س ٥٠ : إذا كانت المرأة مسماة بأحد هذه الأسماء : « أبرار » ، « إيمان » هل تُقَرَّره ؟ ٤٦
- س ٥١ : حكم التسمي : « إيمان » ٤٦
- س ٥٢ : حكم التسمي بأسماء من القرآن ، مثل : « بيان » ، « إيمان » ٤٧

- س ٥٣: حكم التسمي بـ «إيمان» ٤٧
- س ٥٤: حكم التسمي بـ «ملاك» بفتح الميم أو كسرهما ٤٨
- س ٥٥: هل يكره التسمي بـ «علي»، و«الحسين» ؟ ٤٩
- س ٥٦: هل ورد أن اسم ملك الموت: «عزرائيل» ؟ ٥٠
- س ٥٧: هل يجوز التسمية بـ «مهاد» ؟ ٥١
- س ٥٨: هل يجوز التسمية ببعض الأسماء الموجودة في القرآن ،
كـ «أفنان» ، و«أمثال» ، و«بيان» ٥٢
- س ٥٩: حكم التسمي بهذه الأسماء: «ناجي ، معتك ، ناصر» ٥٢
- س ٦٠: في هذا الزمان توسع الناس في قضية الأسماء ، فأخذوا يسمون أبناءهم
بأسماء غريبة تارة ، وبأسماء مأخوذة من القرآن الكريم تارة ، وبعض هذه الأسماء قد
يكون فيه تشبه بالكفار ، فما قول فضيلتكم في ذلك ؟ ٥٣
- س ٦١: ما هي الأسماء التي ينبغي التسمي بها ، والأسماء المحرمة
والمكروهة ؟ ٥٤
- س ٦٢: لماذا كان التسمي بـ «عبد الحارث» من الشرك ، مع أن الله
هو الحارث ؟ ٥٥
- س ٦٣: حكم التسمي بأسماء الله ، مثل: العزيز ٥٦
- س ٦٤: حكم التسمي بأسماء الله ، مثل: كريم ، وعزيز ، ونحوهما ٥٧
- س ٦٥: حكم التسمي بأسماء الله ، مثل: الرحيم ، والحكيم ٥٨
- س ٦٦: هل يجوز تسمية الله عز وجل بالمُسْتَعْرِ ٥٩
- س ٦٧: حكم وصف أحد من المخلوقين بـ «العزیز» ، و«الكريم» ٥٩
- س ٦٨: حكم التسمي بـ «قاضي القضاة» ٦٠

● س ٦٩ حكم وصف الشخص بـ «ملك الأملاك»، و«قاضى

النقضاء» ٦١

● س ٧٠ حكم هذه الألفاظ: «جلالة»، «صاحب الجلالة»، «صاحب

السمو»، و«أرجو»، و«أمل» ٦٢

● س ٧١ حكم قول الإنسان إذا خاطب عليّنا: «يا مولاي» ٦٢

● س ٧٢: حكم التسمي بـ «الإمام» ٦٣

● س ٧٣: حكم لقب: «شيخ الإسلام» ٦٤

● س ٧٤ حكم هذه الألقاب: «حجة الله»، «حجة الإسلام»،

«آية الله» ٦٤

● س ٧٥ حكم تسمية بعض الزهور: «عجباد الشمس» ٦٥

● س ٧٦. حكم إطلاق بعض الرجال على أزواجهم: «أم المؤمنين» ٦٥

● س ٧٧. حكم لفظ: «السيدة عائشة» ٦٥

● س ٧٨: من الذي يستحق أن يوصف بالسيادة ٦٦

● س ٧٩. حكم قول: «يا حاج»، و«السيد فلان» ٦٧

● س ٨٠: حكم إطلاق لفظ «الشَّيْء» على غير الله تعالى ٦٧

● س ٨١: حكم قول: «يا عبدي»، «يا أمتي» ٦٨

● س ٨٢. حكم قول: «رب البيت»، و«رب المنزل» ٦٨

● س ٨٣ ما هو الجمع بين قول النبي ﷺ: «السيد الله تبارك وتعالى»، وما جاء

في التشهد: «اللهم صل على سيدنا محمد»، وحديث: «أنا سيد

ولد آدم» ٧٠

● س ٨٤ كيف الجمع بين قول النبي عليه الصلاة والسلام: «السيد الله تبارك

وتعالى ، وقوله ﷺ : « أنا سيد ولد آدم » ، وقوله ﷺ : « قوموا إلى سيدكم » ،
وقوله في الرقيق : « وليقل سيدي » ٧٢ ، ٧٣

● س ٨٥ : حكم إطلاق المسيحية على النصرانية ٧٤

● س ٨٦ : هل يجوز تسمية الصاري بالمسيحين ؟ ٧٥

● س ٨٧ : بعض المسلمين لا يميزون بين كلمة نصراني ومسيحي ٧٦

● س ٨٨ : حكم إطلاق اسم العم والحال على أبى الزوجة أو أمها ٧٧

● س ٨٩ : هل يجوز أن يبادى الرجل أباه بالكنية ، إذا كان أبوه

لا يكره ذلك ٧٨

رابعاً : فصل في المنكرات من انهاى اللفظية ٧٩

● س ٩٠ : ما حكم من سب الدين والرب ٨٠

● س ٩١ : ما حكم سب الأطفال للدين ٨١

● س ٩٢ : كيف يعامل من كان يعتقد نفسه مسلماً ، وهو صاب لله ٨٢

● س ٩٣ : حكم من سب الدين في حالة غضب ، هل عليه كفارة ، وما شروط

التوبة من هذا العمل ، وهل تحرم زوجة من سب الدين عليه ؟ ٨٢

● س ٩٤ : ما حكم من سب الرسول أو أحد أصحابه ٨٧

● س ٩٥ : ما حكم هذه الأقوال : هذا زمان أقشر ، الرمن غدار ، يا

نخبة الزمن ؟ ٨٩

● س ٩٦ : حكم مقولة : إن القدر يسخر منا في كذا وكذا ٩٠

● س ٩٧ : حكم مدح الدهر ٩١

● س ٩٨ : كيف تجمع بين قوله ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل : « يؤذني ابن

آدم ، يسب الدهر ... الحديث ، وبين قوله ﷺ : « الدنيا ملعونة ، ملعون ما

- س ١٢٦ : حكم ما درج على السنة بعض الناس من قولهم : حرام عليك أن تفعل كذا وكذا ١٢٣
- س ١٢٧ : حكم قول : ليس بعد الكفر ذنب . إذا احتج به على ترك الكفار يفعلون المحرمات في ديار المسلمين ١٢٣
- س ١٢٨ : حكم قول : لا حول الله ١٢٤
- س ١٢٩ : حكم قول : أنا مؤمن ، إن شاء الله ١٢٥
- س ١٣٠ : حكم قول : شاعت قدرة الله ، وشاء القدر ١٢٥
- س ١٣١ : حكم قول : شاعت قدرة الله ... إذا كان الجواب بعده
- فماذا ؟ ١٢٦
- س ١٣٢ : حكم قول : لقد شاعت الأقدار كذا ، أو لقد شاعت الظروف أن يحصل كذا ١٢٧
- س ١٣٣ : حكم قول : تدخل القدر ، وتدخلت عناية الله ١٢٧
- س ١٣٤ : حكم استعمال كلمة « لو » ١٢٧
- س ١٣٥ : حكم قول : لم تسمح لي الظروف ، أو : لم يسمح لي الوقت ١٣١
- س ١٣٦ : حكم كلمة : صدقة ١٣١
- س ١٣٧ : سمع عن بعض الناس عند إقامة الصلاة أنه يجهر بتلفظه لهذه الصلاة ١٣٢
- س ١٣٨ : حكم التلفظ بالية عند الشروع للحج ، أو العمرة ١٣٢
- س ١٣٩ : هل ورد عن الرسول ﷺ حال تسوية الصفوف أن يقول : صلوا صلاة مودع ١٣٢

- س ١٤٠ : حكم قول بعض الأئمة : إن الله لا ينظر إلى الصف
الأعوج ١٣٣
- س ١٤١ : يطلق بعض الناس أذكاءً بعد الصلاة ، ويعمل أعمالاً لم ترد
عن النبي ﷺ ، فما الحكم ؟ ١٣٤
- س ١٤٢ : حكم قول : أهدنا . عند قراءة الفاتحة في الصلاة ١٣٥
- س ١٤٣ : حكم قول : العقيدة ليست مهمة ١٣٦
- س ١٤٤ : حكم قول : هذا بوء محمود ١٣٦
- س ١٤٥ : حكم قول بعض المعلقين على المباريات للفريق المنهزم : هذا الفريق
هُزِم نتيجة سوء الطالع ١٣٧
- س ١٤٦ : حكم قول : تَكْهَنُتْ مصادر مطلعة بوقوع كذا وكذا ، أو : أتكنهن
أن فلاناً سيحضر ١٣٨
- س ١٤٧ : حكم قول : بفضل فلان تغير هذا الأمر أو بجهدى
صار كذا ١٣٩
- س ١٤٨ : حكم قول : لولا الله وفلان ١٤٠
- س ١٤٩ : كيف الجمع بين قول الصحابة : الله ورسوله أعلم ، بالعطف بالواو ،
وأقرارهم على ذلك ، وإنكاره ﷺ على من قال : ما شاء الله وشئت ١٤١
- س ١٥٠ : حكم من لا يكر المنكر بحجة أنه يفعله ١٤٢
- س ١٥١ : حكم من يحتج على عدم إنكاره للمنكر بهذه الآية ، قال تعالى :
﴿ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَضَيْتُمْ ﴾ ١٤٣
- س ١٥٢ : حكم قول بعض الناس عندما يكر عليه أمر ، يقول : أنت فضولى ،
أو : لا تتدخل فيما لا يفنيك ١٤٤

- س ١٥٣ : حكم قول بعض الناس إذا نُصِّحَ في ترك المعصية ، أو الإقلاع عنها ،
يحتج بقول الله تعالى : إن الله غفور رحيم ١٤٥
- س ١٥٤ : حكم قول بعض الناس إذا نُهي عن أمر محالف للشريعة : الناس
يفعلون كذا ١٤٥
- س ١٥٥ : حكم قول : فلان شهيد ١٤٥
- س ١٥٦ : حكم إطلاق كلمة « شهيد » على شخص بعينه ، فيقال :
الشهيد فلان ١٤٨
- س ١٥٧ : حكم تلاوة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارجِعي إلى
ربِّكِ رَاضِيَةً نَرْضَى ﴾ . عند وفاة أحد الأشخاص ١٤٩
- س ١٥٨ : حكم قول بعض الناس إذا مات شخص : ربنا افتكره ... ١٤٩
- س ١٥٩ : حكم قول : دُفن في مثواه الأخير ١٥٠
- س ١٦٠ : حكم قول : من المتوفى . بالياء ١٥٠
- س ١٦١ : حكم قول : البقية في حياتك ، ورد المغزى : حياتك
الباقية ١٥٠
- س ١٦٢ : حكم الموعظة عند القبر ، والدعاء والناس يؤمنون ١٥١
- س ١٦٣ : ما رأيكم فيما ظهر هذه الأيام من الوعظ عند القبور ،
عند دفن الميت ؟ ١٥٢
- س ١٦٤ : حكم الموعظة عند القبر ، وفي قصور الأفراح ، وفي العزائم ١٥٤
- س ١٦٥ : ما مشروعية الموعظة عند القبر ؟ ١٥٦
- س ١٦٦ : حكم قول : راعني . بمعنى انطربى ١٥٧
- س ١٦٧ : حكم قول : إن فلاناً له المثل الأعلى ١٥٨

- س ١٦٨ : كثيرًا ما يرى على الجدران كتابة لفظ الجلالة ، وبجانها لفظه
« محمد » ﷺ ، أو مجد ذلك على الرقاع ، أو على الكتب ، أو بعض المصاحف ،
فهل موضعها هذا صحيح ١٥٨
- س ١٦٩ : حكم قول : « العصمة لله وحده » ١٥٩
- س ١٧٠ : حكم قول : العين وما ترى ، والنفس وما تشتهي ، وقول :
على هواك ١٥٩
- س ١٧١ : ما صحة قول : أُوخذ الله كذا . وما الفرق بينهما ، وبين خلق
الله كذا . أو : صَوَّر الله كذا ١٥٩
- س ١٧٢ : ما حكم هذه الأقوال : باسم الوطن ، باسم الشعب ،
باسم العروبة ١٦٠
- س ١٧٣ : حكم قول بعض الناس : خيِّرتُ كذا في الحج ، وخيِّرتُ كذا في
العمرة ، وخيِّرتُ في الجهاد كذا ١٦٠
- س ١٧٤ : حكم قول : أنت خليفة الله في أرضه ١٦٠
- س ١٧٥ : حكم تصغير كلمة : مصحف ، ومسجد ١٦١
- س ١٧٦ : حكم وصف النبي ﷺ بأشرف الخلق ١٦١
- س ١٧٧ : حكم وصف النبي ﷺ بحبيب الله ١٦٢
- س ١٧٨ : حكم استخدام كلمات غير عربية ، مثل : البيجر ،
والليموزين ١٦٣
- س ١٧٩ : حكم من يدخل في طيات كلامه العربي كلمات أجنبية ، عندما
تتحدث معه ، وربما تكون لا حاجة لها ١٦٥
- س ١٨٠ : حكم وصف الإنسان بأنه حيوان ناطق ٢٦٥

- س ١٨١ : حكم قول : ما صدَّقْتُ على الله ١٦٥
- س ١٨٢ : حكم قول : ما صدقت على الله أن يكون كذا وكذا ... ١٦٥
- س ١٨٣ : حكم قول : الله يسأل عن حالك ١٦٦
- س ١٨٤ : حكم قول بعض الناس ، عندما يسأل : أين الله ؟ يقول : الله موجود في كل مكان ١٦٦
- س ١٨٥ : حكم ثناء الإنسان على الله تعالى بهذه العبارة : بيده الخير والشر ١٦٧
- س ١٨٦ : حكم قول : اجعل بينك وبين الله صلة ، واجعل بينك وبين الرسول صلة ١٦٨
- س ١٨٧ : حكم قول بعض الناس ، إذا أراد أن يحطب لشخص من شخص آخر ، يقول لولي المرأة : إن فلاناً يطلب نَسَبَ اللَّهِ ونَسَبَكَ ... ١٦٩
- س ١٨٨ : حكم قول : «أخى» ، «صديقى» ، «رفيق» لغير المسلم ، وما حكم الضحك إلى الكفار لطلب المودة ١٦٩
- س ١٨٩ : حكم تهنئة النصارى بأعيادهم ١٧٠
- س ١٩٠ : حكم تهنئة القس بسلامة الوصول والعودة ١٧٠
- س ١٩١ : حكم تهنئة الكفار بعيد الكريسمس ١٧١
- س ١٩٢ : حكم التهنئة بالسنة الهجرية ١٧٣
- س ١٩٣ : حكم قول القائل : إنا عندما نعصى الله : نسقط من عين الله ١٧٤
- س ١٩٤ : حكم ما كُتِبَ على بعض أنواع الشاي : الأول أينما كنت . وعلى بعض البتوك : نحن معكم أينما كنتم ١٧٥

- س ١٩٥ : شخص هذه الله تعالى ، وله أصدقاء سوء ، يتحجج لهم بأنه ليس في البيت أحد ، وأنه مشغول ، وبخشي على نفسه أن يكون كذاتاً بهذه الطريقة ، فما الحكم ١٧٦
- س ١٩٦ : حكم التحدث عن فتنة مقتل عثمان ١٧٧
- س ١٩٧ : حكم قول : كما ورد على لسان الحق جل وعلا ١٧٩
- س ١٩٨ : حكم قول : إن الحكمة عند العذاب تحمل محل الرحمة . ١٨٠
- س ١٩٩ : حكم ثناء الإنسان على نفسه ١٨١
- س ٢٠٠ : حكم قول العامة : تباركت علينا ، زارتنا البركة ١٨٢
- س ٢٠١ : حكم قول : لك الله ١٨٣
- س ٢٠٢ : حكم قول : يعلم الله كذا وكذا ١٨٣
- س ٢٠٣ : حكم ما يقوله بعض الناس ، عند انتقام الله من الظالم : الله ما يضرب بعضا ١٨٤
- س ٢٠٤ : حكم قول بعض الناس إذا شاهد من أسرف على نفسه ، يقول : فلان بعيد عن الهداية ١٨٤
- س ٢٠٥ : حكم قول : أحبائي في رسول الله ١٨٥
- س ٢٠٦ : حكم إطلاق عبارة : كتب التراث . على كتب السلف . ١٨٦
- س ٢٠٧ : حكم قول : الله أكبر . بين السورتين ١٨٦
- س ٢٠٨ : في نهاية الطابور الصباحي في المدارس يقوم الطلاب بإنشاد ما يسمى بالنشيد الوطني ، وفيه :
- رَدِّدِي اللَّهُ أَكْبَرُ يَا مَوْطِئِي عَاشَ الْمَلِكُ لِلْعَلَمِ وَالْوَطَنِ ... ١٨٦ ، ١٨٧
- س ٢٠٩ : حكم قول :

- أما لنا بعد هذا الذل مُتَعَصِّم يجيب صرخة مظلوم وينتصر
- ما لنا بعد صلاح الدين يعصمنا وقد تكالب على استعبادنا الفجر ١٨٩
- س ٢١٠ : هناك أنشودة في الصف الثالث : الله أكبر من أمي ، ومن أبي ، ومن التلفاز . فهل يجوز مثل هذا ؟ ١٩٠
- س ٢١١ : حكم قول هذا البيت :
- كل الوجود يقنى إلا هواك يا وطني ١٩١
- س ٢١٢ : حكم قول : الصحوة الإسلامية ١٩٢
- س ٢١٣ : حكم قول : أرحام تدفع ، وأرض تبلى ١٩٣
- س ٢١٤ : حكم قول : لو أراد ذنباً من ذنوبى ما أعطيته ١٩٤
- س ٢١٥ : حكم قول : نية المؤمن خير من عمله ١٩٤
- س ٢١٦ : حكم قول بعض الناس : أنا والله أثق في العمالة من الكفار أكثر من المسلمين ١٩٥
- س ٢١٧ : حكم قول : المهدي المنتظر ١٩٦
- س ٢١٨ : حكم قول بعض الناس بعد التراب : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ١٩٩
- س ٢١٩ : حكم قول القائل : لا بد أن يكون اليقين في قلب الإنسان على ذات الله سبحانه وتعالى كاملاً ، ويخرج اليقين الفاسد ٢٠٠
- س ٢٢٠ : عندما يكذب البعض مثلاً في رمضان ، أو عندما يفش ، أو يفتاب ، وينهاه البعض ، ويقول له : إن هذا حرام . يقول : رمضان كريم ، فما حكم ذلك ؟ ٢٠٠
- س ٢٢١ : نرى في بعض التقاويم في شهر رمضان يوضع فيه قِشْم ، يُعْشَى : الإمساك ، وهو يجعل قبل صلاة الفجر ، بنحو عشر دقائق ، أو ربع ساعة ، فهل هذا

- له أصل من السنة ، أم هو من البدع ٢٠١
- س٢٢٢: حكم رد السلام ونحن في دورات المياه ٢٠٢
- س٢٢٣: حكم السلام على غير المسلمين ٢٠٣
- س٢٢٤: حكم السلام على المسلم بعبارة: السلام على من اتبع الهدى ٢٠٤
- س٢٢٥: حكم سلام الرجال على النساء ، والعكس ٢٠٥

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية ٢٠٠٤ / ٣٥٢٧

دار النصر للطباعة والإشراف

٢ - شارع سنابل شرق القاهرة

ت : ٥٧٨٧٦١٨ - ٥٧٩٩٥٢٢

الرقم البريدي : ١١٢٢١

